

قطر الولى على حديث الولى

للامام الشوكاني

أو

ولاية الله والطريق إليها

تحقيق وتقديم

الدكتور إبراهيم إبراهيم هلال

كلية البنات - جامعة عن شمس

طالبت من

دار الكتب الإسلامية بمكة المكرمة

١٣١٣ هـ - ١٩٩٥ م - ١٩٧٥

مکتبہ دارالعلوم دیوبند
(۱۲۵۱ھ مطابق ۱۸۳۵ء)

الإهداء

إلى من أغرس فأحسن الغراس ، إلى من علمنى كيف أقرأ
وكيف أكتب . إلى روح أستاذي العالم الإنسان ، والإنسان العالم
الأستاذ الدكتور محمود قاسم .

أهدى هذا الكتاب كشيرة طيبة من ثمار غرسه الكريم ،
وزهرة باسمه قدسقيت من فيضه المذب ؛ ومن جوده الواسع
العميم .

تلميذكم الوفى لكم
ابراهيم ابراهيم هلال

حديث الولي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الله تعالى :

« من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وماتقرب إلى عبدي بشيء
أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى
أحبه ، فإذا أحببته : كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، وإن
استعاذني لأعيذنه . وماترددت عن شيء أنا فاهله ترددي عن نفس
عبدي المؤمن : يكره الموت ، وأكره إساعته . »

(صحيح البخاري)

بسم الرحمن الرحيم

تشتمل هذه الدراسة على ثلاث فقرات : الأولى تعريف بالإمام الشوكاني صاحب (تمار الأول) . والثانية : الدراسة على هذا الكتاب وهي دراسة مقارنة في الولاية والطريق إليها . تهدف إلى مناقشة الإمام الشوكاني في ذلك الكتاب وبيان مدى موافقة ما جاء فيه للقرآن الكريم والسنة الصحيحة :

كما تهدف إلى مناقشة الصوفية ، في آرائهم للمناظرة ، وللوازنة بينها وبين آراء الإمام الشوكاني في هذا الكتاب ، ثم بيان الأصول التي تقوم عليها ، والروايد التي أمدتها ، سواء أكانت إسلامية أم غير إسلامية .

والثالثة : تحقيق الكتاب : (قطر الولي ، على حديث الله) .

وهذا الكتاب في عموم ، يعتبر ردًا على آراء الباطنية ، من الرافضة واليهودية في الولاية والأولياء ، وتبييننا للصورة الحقيقية للولي كما يريد الله سبحانه ، حسبما ورد في القرآن الكريم ، وفي السنة الصحيحة .

كما يعتبر من جهة ثانية دفاعا عن الإسلام في أخص ناحية فيه ، وأسسها بوجوده وكيانه ، وهي ناحية تحمله ، ونقله عن الرسول ﷺ إلى الناس الذين لم يروه ولم يأخذوا عنه مباشرة ، تلك المهمة التي قام بها الصحابة رضي الله عنهم وأدبرها على عجلها . ولكنهم اتقوا من الرافضة ، ثم من الباطنية - خلفائهم - ، الكثير من الشك ، والتشكيك فيهم ، والتنقيص لهم ، ما كان كفيلا بأن يززع الثقة بهم والإيمان عن طريقهم .

فكانت مهمة الإمام الشوكاني ، أن تقدم بهذا الكتاب لبيان فضلهم ومنزلتهم من ولاية الله سبحانه ، وأنهم بالنسبة لجهادهم في تآقي هذه الدعوة ونشرها والمحافظة عليها صاروا رموس الأولياء ، وأصبحوا المرجع الأول لمن يريد أن يتلقى الإسلام بضاً خالصاً من كل شوب .

فإذا عمد أئمة الباطنية والرافضة إلى تنقيصهم ، ومخاللة التشكيك فيما يؤخذ عنهم ، فإعاً ذلك لسكى يفضوا على الإسلام عن هذا الطريق . فهي دعوة غنوصية في واقعها^(١) ، وجهت توجهها مجوسياً فارسياً^(٢) .

لذلك أعطى المؤلف صحابة رسول الله ﷺ ما يجب لهم من التكريم ومن درجة الولاية لله ولرسوله ، وقنى بالعلماء العاملين الذين ساروا على نهجهم . وبهذا يكون قد شارك في تدهيم بناء الإسلام أمام مهاجمة من الرافضة والباطنة

كما يعتبر من جهة ثالثة ، داعياً إلى طريق الولاية الحقيقية ، ورسشداً إليه ، حين جعل الصحابة والعاملين قدوتنا ، وحين أوضح معالم هذا الطريق ، بديان ما أشار إليه الحديث ، من أن طريق الولاية — بمسد الإيمان بالله هو أداء الفرائض ، والزيادة هليها بالمواقل ، وأن هذه وتلك ، أنواع هديدة ، كما جاءت في القرآن والسنة .

ومنهجه في ذلك هو للنهج السلفى الذى يرد إلى الكتاب والسنة كل شىء ويجعل هدفه فى التقرب إلى الله المحافظة على الشريعة وإحياءها بالعمل بها ، لا تعطيلها . فبدلاً من أن يتقرب الإنسان إلى الله — على طريقة الصوفية —

(١) أنظر نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام ج١ ص ١٨٦ ، ١٨٧ . الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٥ ، دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ١٢٦ — ١٤٧ الأنجلو سنة ١٩٦٦
(٢) المصدرين المتقدمين ، نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام الطبعة الأولى سنة ١٩٤٥ ص ٤٤ — ٥٢ .

عن طريق الرياضة والمجاهدة التي تفسد على الإنسان صحته وحياته ، وتبعده عن خدمة المجتمع الذي حض الرسول ﷺ على خدمته بقوله « خير الناس أنفعهم للناس » ، فإنه يتقرب إليه عن طريق الإيمان الصحيح ، والعبادة الشرعية السليمة التي قوامها أداء الأمور ، واجتناب المنهيات ، ثم التفضل بما يستطيعه الإنسان من صلاة وزكاة ، وصيام ، وحج ، ور صدقة ، وبأداء هذه العبادات على وجهها ، والآداب التي رسمها الشرع في أدائها ، وبالاختصار على طريقة الفقهاء المجتهدين الذين يملكون الإلمام الكافي ، بالكتاب والسنة ويعملون بما فيهما من تشريعات تنهل بالعبادة ، أو الأخلاق ، أو المعاملات ، لا الصوفية الانعزاليين المجردين .

كما أن رأيه في القضاء والقدر ، وزيادة العمر وتقصانه ، وربطهما بقانون السببية ، ودعم ذلك بالآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة ، يعتبر إبرازاً لجانب حي معقول من جوانب الدين الإسلامي ، طالما خبطت فيه العقول ، واضطربت فيه الآراء والأقلام ، مما ألقى ظلالاً من النوا كل والكسل على العالم الإسلامي . فخدمت همة المسلمين ، وألقوا كل شيء على القضاء والقدر ، وتركوا الأخذ بالأسباب التي هي في الواقع قانون الحياة الدنيا التي ألقاها الله عليه ، كما أنها قانون الحياة الآخرة في تقرير المصائر ، وتطبيق الثواب والعقاب

وبهذا ، فقد قدم لنا الإمام الشوكاني صورة ناصعة للإسلام في واقعها ، وكما يجب أن نكون عليه ، بصورة لرجاله وأولياء الله سبحانه كما يجب أن يكونوا . وفي الوقت ذاته رد دعاوى الباطنية والمتطرفين من الصوفية ، ومحاولة دعمهم لأرائهم بهذا الحديث (حديث الولي) .

وأخيراً ، فيعتبر الإمام الشوكاني بهذا الكتاب ، قد ملأ فراغاً ظل ينتظر من يملؤه من يوم أن فشت الأفكار الغنوصية في البيئة الإسلامية ، واتجهت

إلى أن تجد لها سنداً في هذا الحديث ، تدعم به آراءها في الولاية وفي كرامات الأولياء ، أو ، معجزاتهم كما يصفونها في بعض الأحوال . وفي مذاهبها الفلسفية التصوفية التي هي واقعها نوع من الإلحاد والشرك . فحقق بذلك لهذا الحديث عملاً كان جديراً به ، وكان في حاجة إليه ، كما أشار إلى ذلك في مقدمة هذا الكتاب ، وكما سيتمين لنا من قراءة الدراسة التي قدمتها بين يديه .

والله أسأل أن يجعل على هذا خالصاً له حبه ، وأن ينفع به الأمة الإسلامية في حاضرها وللتوابع ، ومستقبلها الناهض العظيم .

ابراهيم ابراهيم هلال

ذى القعدة سنة ١٣٩٧ هـ

فَالْأَمْرُ لِلَّهِ

وَالطَّرِيقُ إِلَيْهَا

(الفقرة الأولى)

التعريف بالامام الشوكاني

ميلاده ونشأته — حياته العامة والعلمية — أساتذته

تلاميذه — كتبه — حياته الخاصة

التعريف بالإمام الشوكاني

١ — ميلاده ونشأته :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني . والشوكاني : نسبة إلى هذني شوكان . أو إلى هجرة شوكان^(١) ، وهما ايمان لقرية واحدة بينهما وبين صنعاء دون مسافة يوم . وهي نسبة والده . والصنعاني : نسبة إلى صنعاء .

ولد بهجرة شوكان « حسباً وجد بخط ولده » في وسط نهار يوم الإثنين الثامن والعشرين من شهر القعدة سنة ١١٧٣ هـ^(٢) ولا مجال للاختلاف في تاريخ ميلاده بعد هذا النص منه ومن والده^(٣) .

وكان والده قاضي صنعاء ، ومن العلماء البارزين فيها ، فيه طيبة وصالح يُجهل من يعرفه حق المعرفة يتيقن أنه من أولياء الله ، ولعل هذا كان له أثراً في حياة ابنه بعد ذلك .

نشأ بصنعاء ، فقرأ القرآن ، وجوده على جماعة من شيوخ القراء بصنعاء وفي أثناء ذلك كان قد حفظ عدة مختصرات : في الفقه والنحو ، والعروض

(١) نلاحظ أنه نسب على غير قياس ، لأن النسب إلى المضاف ، يكون إلى صدره ، وقد قال الإمام الشوكاني : إنها (نسبة غير صحيحة) — ٤٨١ ج ١ من البدر الطالع .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢١٥ ج ٢ ويوافق سنة ١٧١٠ م .

(٣) قد ذهب البعض إلى تحديد ميلاده بتاريخ غير هذا التاريخ ، مثل السيد محمد صديق حسن خان ، والدكتور أحمد أمين . أنظر : الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٩ ، ومعجم المؤلفين لسكحالة ج ١٦ ص ٣ . وزعماء الإصلاح في العصر الحديث ، للدكتور أحمد أمين ص ١٩ طبعة ١٩٤٨ .

وآداب البحث « وعلوم اللغة ، « طالع عدة كتب من كتب التاريخ والأدب ،
ثم شرع في طلب العلم « فدرس على والده ، وعلى البارزين من العلماء في عصره
في مختلف العلوم : الدينية ، واللسانية ، والعقلية ، والرياضية ، والفلكية .
وظل كما يقول : يأخذ عن شيوخه حتى استوفى كل ما عندهم من كتب ، بل
زاد في قراءاته الخاصة على ما ليس عندهم وكان طلبه للعلم في صغره نفسها ،
لم يرحل عنها بل عادة طلاب العلم أمام إذن أبويه له في الرحلة ، فكان
هناك إثنين .

وكان في أثناء دراسته ، يلقى ما يأخذه عن مشايخه ، إلى تلاميذه الذين
اجتمعوا عليه ، وهو لا يزال في دور الطلب الأول ، ولذلك كانت دروسه
تبلغ في اليوم والليلة ، ثلاثة عشر درساً ، منها ما يأخذه عن أساتذته ، ومنها
ما يلقاه على تلاميذه .

ثم تفرغ لإفادة طلاب العلم ، فكانوا يأخذون منه في كل يوم زيادة على
عشرة دروس كما قال : في فنون متعددة كال تفسير والحديث والأصول
والمعاني ، والبيان ، والمنطق . وتقدم الإفتاء ، وهو في نحو العشرين من عمره ،
وكانت ترد عليه الفتاوى من خارج صغره ، وشيوخه إذ ذاك أحياء وكاد
الإفتاء يدور عليه وحده ، وهو في هذه السن

وقد أحاط --- إلى جانب العلوم العربية والدينية --- بالعلوم الرياضية
والطبيعية والإلهية ، وعلم الهيئة ، والمناظرة والوضع ، وحده دور معلم مباشر .
ودرس هذه العلوم أيضاً لتلاميذه .

وفي الجملة ، فقد درس دراسة واسعة ، واطلع اطلاعا ، ينذر أن يحيط به
غيره « فليس من المستطاع سرد ما درسه من كتب ، أو استجازه من مراجع
ومن يرجع إلى كتابه - مثلاً - (تحاف الأكارب بإسناد الدفاتر) يدرك مدى

ما كان عليه هذا الرجل ، من تنوع في الثقافة ، واتساع فيها . وقد برع في كل ذلك تقريباً ، وصنف ودرس فيه . ولاغرو أن رأينا بعض كتاب التراجم يعرف به فيقول : مفسر ، محدث ، فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، نحوي .
«نحائي ، متكلم ، حكيم»^(١).

٢ — حياته العلمية والعامة :

وقد أعانته هذه الثقافة الواسعة والعميقة ، وذكرؤه الخارق . إلى جانب إتقانه للحديث الشريف وعلومه ، على الاتجاه وجهة اجتهادية وخلع ربة التقليد ، وهو دون الثلاثين ، وكان قبل ذلك على المذهب الزيدي . وصار علماً من أعلام الاجتهاد ، وأكبر داعية إلى ترك التقليد ، وأخذ الأحكام اجتهاداً من الكتاب والسنة ، فهو بذلك يعد طليعة المجددين والمجتهدين في العصر الحديث ومن الذين شاركوا في إيقاظ الأمة الإسلامية والعربية في هذا العصر .

وقد أحس بوطأة الجمود ، وجناية التقليد الذي ران على الأمة الإسلامية من بعد القرن الرابع الهجري ، وأثر هذا كله في زلزلة العقيدة الإسلامية . واعتناق البدع والإعتقاد في الخرافات وشيوعها ، وتحلل الناس من التعاليم الدينية ، وانكبابهم على الموبقات ، والمنكرات . مما جعله يشرع قلبه ولسانه في وجه الجمود والتقليد ، ويقف حياته على محاولة تغيير هذه الأوضاع الفاسدة ، وتطهير تلك العقائد الباطلة ، فكتب للعلماء تارة ، وللعوام أخرى ، وللسلاطين تالة . ومما كتبه في ذلك إلى الحاكم أو إمام المسلمين في اليمن وغيره وهو لا يزال بعيداً عن الحياة السياسية ، رسالة بعنوان « الدواء العاقل في دفع المدو والصائل » ، بين فيها أن الفتنة لا تنزل ببلاد ، ولا يتغلب عدوها عليها ،

(١) معجم المؤلفين لكحالة ج ١١ ص ٥٣ .

إلا بسبب معامليه أهلها من معاص « وذلك على سبيل العقوبة لهم » وقد وقع هذا في الإسلام ، فقد سلط الله على أهله « طوائف من هدوهم عقوبة لهم ، حيث لم ينتهوا عن المنكرات » ولم يحرصوا على العمل بالشريعة المطهرة ، كما وقع من تسليط الخوارج ، ثم تسليط القرامطة والباطنية ، ثم تسليط الترك « وكما يقع كثيراً من تسليط الفرنج ونحوهم »^(١).

وهو يصنف حال الشعب المحكوم ، إلى ثلاثة أصناف ، « رعايا يأتمرون بأمر الدولة » وينتهون بنهيها ، وأكثرو هؤلاء لا يحسنون الصلاة ، فمنهم من تركها كلية « ومنهم من أداها بطريقة غير مقبولة ، وكذلك الصيام ، فربما لا يكمل شهر رمضان صوماً إلا القليل ، وكثيراً ما يأتي هؤلاء بالفاظ كفرية كالحلف بالطلاق ، والحلف بالخروج من الدين ، والاستغاثة بغير الله تعالى . من نبي أو رجل من الأموات »^(٢).

والقسم الثاني وهم بقية البلاد الإسلامية « التي ليس للدولة عليها سلطان » كبلاد القبلة ، والشرق ونحو ذلك « ممن لم يسكنوا المدن ، وهؤلاء الأمر فيهم أشد وأفظع » فإنهم جميعاً لا يحسنون الصلاة ولا القراءة ، وبالجملة فالغرائض الشرعية بأسرها من غير فرق بين أركان الإسلام الخمسة وغيرها مهجورة عندهم « بل كلمة الشهادة » قد ضلعت من ألسنتهم فضلاً عن قلوبهم ، وسط الإشتغال بأولياهم ، من أصحاب القبور ومن يدهون الصلاح فيهم »^(٣).

وأما القسم الثالث : وهم الساكنون في المدن ، فهم وإن كانوا أقرب من

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٥ . ضمن مجموعة أخرى . طبع السنة الحمديّة .

(٢) المصدر المتقدم ص ٥٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٣ ، ٦٤ .

هذين إلى الخير » إلا أن غالبهم عامة جهال ، يهلون كثيراً مما أوجبه الله عليهم من الفرائض ، جهلاً وتساهلاً ، « فهم لا يحسنون أركان الصلاة » ويتمهلون في بيعهم وشراهم بطرق يخالفون فيها المسلك الشرعي « وكثيراً ما يقع منهم الربا ، ويتكلمون بالألفاظ الكفرية » وينهك كثير منهم في معاص صغيرة وكبيرة ، ومع ذلك فهم أقرب الناس إلى الخير » وأسرعهم قبولاً للتعليم » إذا وجدوا من يعزم عليهم عزيمة مستمرة دائمة^(١) . ثم يوجه النداء إلى الحاكم وأنه هو المستور المباشر عن هؤلاء جميعاً فيقول :

« والواجب على إمام المسلمين ، وعلى أهوانه افتقاد هؤلاء ، والبحث عن مباشرتهم ، وعن كيفية ممانعتهم ممن يتولون عليهم » ويختتم هذه الرسالة بقوله : « والله المستول أن يباهم إمام المسلمين » أقام الله به أركان الدين » القيام بما أرشدناه إليه في هذه الرسالة ، وإبلاغ الجهد في أحوال هذه الأحكام التي ذكرناها ، فإنه إذا فعل ذلك صلحت له أحوال الدين والدنيا ، ودفع الله عن رعاياه كل محنة ، ولم يسلط عليهم عدواً قط كائننا من كان^(٢) .

ولاشك في أن تحول هذه الأمة الإسلامية ، إلى تلك الحالة من الأعمال ، لا يكون إلا عن نبيذها لكتاب الله وسنة رسوله ، وتعضهم عنها بمقالات أصحاب المذاهب السابقين ، ومن تبعهم من العلماء الذين جحدوا على آراء هؤلاء السابقين » واتخذوا النشيع عقيدة » والتصوف مذهباً^(٣) . ومن هنا وقف على مواطن الداء ، وأخذ يشخص الدواء ، فبين أن الرجوع إلى كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، هو الطريق الوحيد لصلاح الدين والدنيا » وأن

(١) المصدر المتقدم ص ٧٠

(٢) نفس المصدر ص ٧٢

(٣) الدر التضييد في إخلاص كلمة التوحيد ص ٣١ » ٣٢

على علماء الدين أن يزنوا أقوالهم وأفعالهم « بيزان الكتاب والسنة ، لا بأقوال سلفهم ممن هم مثلهم » بل ربما أقل من مستواهم في العلم والتفكير ، وفرص الحياة العلمية والكتابية ، وأن هذه هي الروح الاجتهادية التي دعا إليها القرآن الكريم « وسار عليها الصحابة رضی الله عنهم والسلف الصالح : وعلى الشعب أن يزن أفعاله بيزان الكتاب والسنة الذي لا يمتارض مع « بيزان العقل الصحيح . وعلى هذا الأساس صدر في دعوته إلى عودة الاتجاه الاجتهادي ، فدارت كل بحوثه ومؤلفاته على هذا الأساس ، ووجدنا فيها العناية كل العناية بالكتاب والسنة « والمساهمة في إحياء علومها : سواء منها ما هو عقلي ، أو لسانی وبياني ، أو تاريخي ويمكن أن نتبين أبعاد هذه الحياة العلمية العملية ، في ثلاثة خطوط بارزة :

(١) دعوته إلى الاجتهاد ونيل التقليد .

(٢) دعوته إلى العقيدة السلفية في بساطتها أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم .

(٣) دعوته إلى تطهير العقيدة وتنقيتها من مظاهر الشرك الخفي .

(١) دعوته إلى الاجتهاد

اغترب ذهب إلى أن ترك الاجتهاد من القادر عليه كفر وشرك « لأنه تعطيل لكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإحلال لقول صاحب المذهب محلها ^(١) .

والأمام الشوكاني في هذا « يعبر عن الروح الاجتهادية ، لدى الأئمة

(١) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص ٢٧

السابقين ، وإن كان قد تشدد في الحكم على المقلد القادر على الاجتهاد بالشرك .
فمثلاً نرى الإمام الغزالي^(١) يوجب الاجتهاد على القادر عليه دون أن يدينه
بالشرك . أو بالكفر ، إذا أصر على التقليد ، لأن الذي وصل إلى درجة
الاجتهاد « غير عاجز » ، فلا يكون في معنى العاجز ، فيلزم أن يطلب الحق
بنفسه فإنه يجوز الخطأ على العالم ، بوضع الاجتهاد في غير محله ، كما أنه يجوز
على المجتهد أيضاً . الذي نقله أن يبادر بالحكم قبل استتمام الاجتهاد ، والفعله
هي دليل قاطع . والسالم للمقلد قادر على معرفة ما يعرفه إمامه الذي يذله ،
ومن الممكن أن يتوصل بنفسه إلى ما يريد ، إما إلى درجة اليقين . وإما إلى
الظن ، فكيف يبنى الأمر على عمادة كالعريان ، وهو بصير بنفسه ؟^(٢) .

ويحمل على هؤلاء المقلدين ، الذين يبالغ بهم التعصب لإمامهم ، أن يعتقدوا
فيه العصمة من الخطأ في الأحكام ، مع أن المجتهدين أنفسهم ، لا يدعون العصمة
« أو يدعون الحق وفقاً عليهم »^(٣) .

وكذلك يرى الإمام الشوكاني أن القدرة على الاجتهاد ، ليست بالأمر
الذي يتطلب تفوقاً في الإحاطة بعلوم الاجتهاد ، وعلم السنة . بل يكفي في ذلك
أن يكون على علم من لغة العرب ، بحيث يستطيع به أن يفهم كتاب الله العزيز ،
بعد أن يقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف . وبعض من مهمات كليات
أصول الفقه ، وإطلاع على كتب السنة المعاصرة التي جعلها الأئمة للمعتبرين .
كالصحيحين وما يلحق بهما مما ألزم فيه مصنفوه الصحة . أو جمعوا فيه بين

(١) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ .

(٢) المستصفى في علم الأصول ص ١٢٢ ، وينظر أيضاً ص ١٠٢ — ١٢٤

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ، لأستاذ الدكتور محمود قاسم ص ٧٠

(الغزالي ورأيه في العقل والتقليد)

الصحيح وغيره مع البيان لما هو صحيح ، ولما هو حسن ، ولما هو ضعيف .
ولا يشترط في هذا أن تكون الأحاديث محفوظة له ، بل يكون ممن يتمكن
من استخراجها من مواضعها عند الحاجة ^(١) وهو لا يرى بعد ذلك ضرورة
الإحاطة بعلوم البلاغة لفهم كتاب الله ، فإنه يغنى عنها ما عليه المجتهد من
معرفة بالغة والنحو والصرف والأصول . وأما علوم البلاغة ، فإنها ليست
لازمة لاستخراج الأحكام ، وإنما هي لمعرفة بلاغة القرآن الكريم ، وما عليه
من إعجاز .

فالتبحر في هذه العلوم ، ليس مراداً للقدرة على الاجتهاد ، ولا مانع منه
عند الإمكان ، فإن به فقط يظهر التفاوت بين المجتهدين . وإلى مثل هذا
التبسيط ، ذهب الشيخ الطواهرى في دعواته الإصلاحية أخيراً ^(٢) . هذا بالنسبة
للعلماء المختصين . وأما غيرهم فلا يجوز لهم التقليد أيضاً ، ولا أخذ آراء الآخرين
دون دليل ، بل لابد أن يسألوا أهل الذكر عن الأحكام ويستروونهم بالنصوص .
في ذلك ، ويطلبون منهم الأدلة على ما يقولون ، وإلا كانوا مقلدين أيضاً . لأن
التقليد ، كما أجمع عليه العلماء ، هو أخذ رأى الغير دون دليله ، وأما من يطلب
الدليل ، فقد ارتفع على مستوى التقليد وأصبح قريباً من رتبة الاجتهاد ، فهذا
صنف ثالث بين المجتهدين والمقلدين وهو مرتبة وسط بينهما ، فهو حامل بدليل
بواسطة مجتهد . وهذا الصنف كان موجوداً أيام الرسول صلى الله عليه وسلم
والصحابة رضی الله عنهم وهو غالب السلف الصالح وهم خير القرون ، ومن أنكر
هذا وقال : إن جميع الصحابة كانوا مجتهدين ، أو مقلدين ، فقد أعظم الغرية ،
وجاء بما لا يقبله عارف .

(١) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ص ٨٥ ، ٨٦ إرشاد الفحول
في علم الأصول ، ص ٢٢١ قارن : العلم والعلماء ص ١٣٨ للشيخ الطواهرى
(٢) انظر العلم والعلماء ص ١٣ ، ١٤

وهو في ذلك أقرب إلى روح الدين ، التي تخاطب في الإنسان عقله وتفكيره ، من الإمام الغزالي ، الذي لا يرى الأمر إلا أحد وجهين : إما اجتهاد للقادر عليه ، وإما تقليد للعالمى أو الذى لم يصل إلى درجة الاجتهاد من المتعلمين ، وعلى هذا فالإمام الغزالي يبيح التقليد بلفظه ومعناه ، ويجعل له شروطا وأوضاعا ، يلتزمها المقلد في أخذه عن غيره^(١) .

والإمام الشوكانى ، يواجه للمقلدين في العالم الإسلامى كلام أئمتهم الأوائل الذين اجتهدوا لأرائهم ، بأنهم من الممتنع عليهم ؛ بل من الحرام أن يقلدوه في تلك الآراء ، بل يقارنوا بينها وبين الحديث ؛ وإذا صح الحديث فهو مذهبهم ، هذا هو رأى مالك وأبى حنيفة والشافعى وابن حنبل وغيرهم من علماء الاجتهاد ، سواء كانوا من مذاهبهم ، أو على مذاهب أخرى^(٢) . وهو في هذا قريب من الإمام الغزالي الذى يواجه المقلدين من العلماء ، بأنهم يقلدون من لا يرى لنفسه مزية على غيره ، أو أنه قد أصاب الحق من جميع وجوهه^(٣) وفي القطر اليمى يواجههم بالإمام الذى قلده وبآرائه . وهو الإمام الهادى يحيى بن الحسين^(٤) ، وأنه « صرح تصريحاً ، لا يبقى عنده شك ولا شبهة بمنع

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٨٨ ، ٨٩ فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة للإمام الغزالي ص ١٧٤ ضمن مجموعة القصود العوالي
(٢) القول المفيد ص ٢٣ ، قطر الولى في (وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين)

(٣) انظر دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ٧٠

(٤) ينتهى نسبه إلى على بن أبى طالب (رض) ولد عام ٢٥٥ هـ بالمدينة المنورة وخرج إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ وملك ما بين صنعاء ، وصعدة ثمانية عشر عاماً ، وجاهد طاغى القرامطة عليها ابن الفضل ، ثم مات سنة ٢٩٨ هـ وقد سمي الذين قلدوه (بالهدوية) نسبة إليه ، كما سمي أتباع الشافعى بالشافعية ، وأبى حنيفة بالحنفية . انظر وفقهم بفق الهدوية

التقليد له ، وهذه مقالة مشهورة في الديار اليمنية ، يعلمها مقلدوه فضلاً عن غيرهم ، ولكنهم قلده شاة أم أبي . وقالوا : قـ قلده وإن كان لا يجوز ذلك عملاً بما قاله بعض المتأخرين : أنه يجوز تقليد الإمام الهادي ، وإن منع من التقليد . وهذا من أغرب ما يطرق سمعك ، وبهذا تعرف أن المؤلفات أتباع الإمام الهادي في الأصول والفروع ، وإن صرحوا في بعضها بجواز التقليد ، فهو على غير مذهب إمامهم . وهذا لما وقع لغيرهم من أهل المذاهب « (١) » .

والإمام الشوكاني ؛ يرى أن التقليد بإصرارهم على التقليد ، يخرجون على منطلق الحياة ، وسنن السكون ، فإنهم قد ادعوا أن الله قد رفع ما تفضل به على من قبلهم من الأئمة من كمال الفهم ، وقوة الإدراك ، والاستعداد للمعارف . وهذه دعوى من أبطال الباطلات ، بل هي جهالة من الجهالات ، فإن نهاية العالم ليست كبدايته « بل هو سائر في طريق التطور والكمال ، والنضج العقلي ، من طريق ازدياد المعارف وتطورها » (٢) . وهو في هذا يتفق مع ديكارت الذي يرى « أن العلم متقدم دائماً نحو مرتبة نسبية من الكمال » وأن عظماء الرجال هم الذين يأتون دائماً بأراء جديدة « (٣) » .

ثم هناك دعوى أخرى ، يدعيها المتلدون ليبروا بها قلوبهم عن الاجتهاد ، وهي أن العلم كان ميسراً لمن كان قبلهم ، ولكنه الآن أصبح تحصيله صعباً عليهم « وعلى أهل عصورهم المتأخرة » .

(١) القول المفيد ص ٢٥ ، ٢٦

(٢) إرشاد الفحول لتحقيق الحق من علم الأصول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ج ٢ ص ١٤ ، ٨٥ ، القول المفيد في أدلة الاجتهاد ، والتقليد ص ٢٦ ، ٢٧

(٣) المطبق الحديث لأستاذي الدكتور محمود قاسم ص ٢٨ ، وانظر أيضاً ص ٣٢ في نسبية المنطق

ولسكن الإمام الشوكاني « يرى أن هذه دعوى باطلة أيضا ، فإنه لا يخفى على من له أدنى فهم ، أن الاجتهاد قد يسره الله للمتأخرين ، تيسيرا لم يسكن للسابقين ، لأن التفاسير لاكتساب العزيز ، قد دونت ، وصارت في الكثرة ، إلى حد لا يمكن حصره . وكذلك السنة المطهرة ، تكلم الأئمة في التفسير والتجريح والنصحيح والترجيح ، بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المجتهد ، وقد كان السلف الصالح ومن قبل هؤلاء المذكورين يرهل للحديث الواحد من قطر إلى قطر . » فالاجتهاد على المتأخرين أيسر ، وأسهل من الاجتهاد على المتقدمين ولا يخالف في هذا من له فهم صحيح ، وعقل سوى » (١) .

هذه إشارة إلى رأيه في الاجتهاد والتقليد ، وعنوان لروح مذهبه ، وهو في ذلك عالم أصيل متمسك ، مقتنع بما يقول متحمس له « بن باب التبيين والحفاظ على الكتاب والسنة ، وهو يقول في ذلك : « والذي أدين الله به أنه لا رخصة لمن علم من لغة العرب ، ما يفهم به كتاب الله بعد أن يقيم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، وشر من مهمات كلمات أصول الفقه ، في ترك العمل بما يفهمه من آيات الكتاب العزيز ، أو السنة المطهرة ، ولا يحل التمسك بما يخالفه من الرأي سواء كان قائله واحدا ، أو جماعة » أو الجمهور » (٢) .

تجد هذه الروح القوية في جميع كتبه التي وصلتنا والتي ألفت في علوم الكتاب والسنة جميعها ، مما يجعل منه مجاهدا كبيرا في هذا الميدان لا مجرد عالم صاحب دعوة وكفى ، وقد وقف بعض كتبه ، على بيان وجوب الاجتهاد ، وعدم جواز التقليد ، مثل : كتاب (السيل الجرار) ، وكتاب (أدب

(١) إرشاد الفحول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٤ وما بعدها .

الطلب ، وننتهي الأرب) ، وكتاب (القول المفيد في أدلة الإجتهد والتقليد) بغية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد . بل لقد بلغ به دفعه للمقلدين وتأكيده لفكرته في تطور العلم دائماً وسيوره نحو الكمال ، أن ألف كتاباً للتراجع ، كدليل على وواقعي على أن باب الإجتهد لم ينسد ، وأنه مفتوح إلى يوم الدين ، ذلك هو كتابه المشهور « البدر الطالع » بمحاسن من بعد القرن السابع « ذكر فيه أصنافاً من المجتهدين ، أو بمن فاقوا رتبة الإجتهد ، كما بطلت لفكرة انتهاء الإجتهد بإنتهاء القرن السادس الهجري وفي ذلك يقول : « فإنه لما شاع على ألسن جماعة من (الرعا) اختصاص سلف هذه الأمة بإحراز فضيلة السبق في العلوم دون خلفها ، حتى اشتهر عن جماعة من أهل هذه المذاهب الأربعة تعذر وجود مجتهد بعد المائة السادسة كما نقل عن البعض ، أو بعد المائة السابعة كما زعمه آخرون . . . حداني ذلك إلى وضع كتاب يشتمل على تراجم أكابر العلماء من أهل القرن الثامن ومن بعدهم مما بلغني خبره إلى عصرنا هذا » ليعلم صاحب تلك المقالة ، أن الله ، وله المنة ، قد تفضل على الخلف ، كما تفضل على السلف ، بل ربما كان في أهل العصور المتأخرة من العلماء المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقل نظير من أهل العصور المتقدمة ، كما سيقف على ذلك من أمعن النظر في هذا الكتاب (١) .

وقد وقف جزءاً من هذا الكتاب موضع التحقيق والدراسة وهو (قطر
الولى على حديث الولى) على ذلك أيضاً ^(٢) ، وبين فيه جهاده مع المقلدين
ومارآه منهم وما قاله فيهم ، وأشار إلى أنه رأى منهم الكثير ، وقال فيهم من
الشعر ماضورياً حاله وحالهم ، وأودع ذلك كله كتابه المتقدم : (أدب الطلاب

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٣٤٢.

(٢) ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

ومنتهى الأرب) ، ومن قوله في ذلك :

يا غارقين بشؤم الجهل في بدع ونافرين عن الهدى القويم هدا
ما باجتهاد قى في العلم منقصة النقص في الجهل لاجيا كم الصمد
لا تنكروا مورداً عندا لشاربه إن كان لابد من إنكاره فردوا

هدا بالنسبة للمقلدين من الزيدية^(١) وغيرهم ، أما بقية علماء الزيدية ، وهم
كثيرة ، فكانوا على الإجتهد ، وعلى تقدير وإجلال للشوكانى ، كما كانوا هم
أيضا موضع إجلاله وثنائه ، وفيهم يقول : « فإن في ديار الزيدية من أئمة
الكتاب والسنة عدداً يجاوز الوصف ، يتقيدون بالعمل بنصوص الأدلة ،
ويتمددون على ماصح في الأمهات الحديثة ، وما يلتحق بهامن دواوين الإسلام
المشتملة على سنة سيد الأنام ، ولا يرفعون للتقليد رأسا ، بل هم على خط السلف
الصالح »^(٢) .

وربما كان متأثرا في اجتهده ببعض شخصيات المجتهدين السابقين منهم ،
كالسيد محمد بن إبراهيم بن الوزير^(٣) الذى ترجم له ترجمة حافلة « وأثنى عليه
ثناء طائرا »^(٤) .

كما كان له منهم التلاميذ الكثيرون ، معاصرون ومتأخرون ، وقد وفوا

(١) وعرف هؤلاء بإسم الهدوية ، نسبة إلى الإمام الذى قلده رغما عنه ،
وهو الامام الهادى يحيى بن الحسين آخر علماء المائة الثالثة بعد الهجرة في اليمن
(القول المفيد فى أدلة الاجتهاد والتقليد) ص ٢٥ ، ٢٦ : وقد تقدمت ترجمة له
فيما سبق .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٢ ، قارن قطر الولى : فى (أهل اليمن والاجتهاد)

(٣) (من سنة ٧٧٥ - ٨٤٠ هـ) نفس المصدر ص ٨١

(٤) ينظر نفس المصدر ص ٨١ - ٩٣

له ، ولما دئه^(١) ، ويكنى أن يكون منهم السيد محمد بن محمد زباره ، الذى يرجع إليه الفضل فى نشر كتبه هنا فى مصر . وتعريف المصريين به كما أن الأئمة الحاكمين كانوا أسرع الناس إلى اقتناء كتبه وروايتها ، والمحافظة عليها^(٢) . وبلغ بهم أن جعلوا ما كان منها فى مكتبة صنما ، ضمن الكتب التى لا يجوز خروجها من المكتبة ، حرصا عليها ومحافظة^(٣) .

(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف فى الأصول

يرى الإمام الشوكانى « أن طرق المتكلمين لا توصل إلى يقين ، ولا يمكن أن تصيب الحق فيما هدفت إليه ، لأن معظمها قام على أصول ظنية ، المستند لها إلا مجرد الدهوى على العقل ، والفرية على المطارة ، فكل فريق منهم قد جعل له أصولا تخالف ماعليه الآخر ، وقد أقام هذه الأصول على مارآه عنده هو صحيحا من حكم عقله الخاص المبني على نظره القاصر . فبطل عنده ما صح عند غيره ، وقاسوا بهذه الأصول المتعارضة كلام الله ورسوله فى الإلهيات وما يتصل بها من العقائد ، فأصبح كل منهم يعتقد نقيض ما يعتقد الآخر ،

(١) وهو يقول فى ذلك ، بعد حديثه عن كثرة المجتهدين فى اليمن : (بل غالب الآخذين عنا ، وهم العدد الجم ، هم بهذه الصفة ، وعلى هذه الحصلة المحمودة) قطر الولى فى (أهل اليمن والاجتهاد) .

(٢) كما فى قطر الولى ينظر صفحة الغلاف والعنوان فى المصور . وينظر ص ٣ من تفسير الشوكانى ج ١ فى بدئه يروى تلميذه محمد زباره هذا التفسير عن سيف الإسلام أحمد بن قاسم بن عبد الله بن حميد الدين عن السيد الحافظ ، عبد الكريم بن عبد الله الحسنى اليمنى المتوفى سنة ١٣٠٩ هـ عن القاضى أحمد ابن محمد بن على الشوكانى ، المتوفى سنة ١٢٨١ هـ عن أبيه .

(٣) ينظر : نهاية فهرس الخزانة المتوكلية لمكتبة الجامع المقدس بصنعاء الموجود بدار الكتب المصرية .

وكل منهم يزعم أن العقل يقتضى ما يعتقده . وحاشا للعقل الصحيح السالم من تغير ما فطره الله عليه « أن يتعقل الشيء ونقيضه » فإن اجتماع النقيضين محال عند جميع العقلاء فكيف تقتضى عقول بعض العقلاء أحد النقيضين « وعقول البعض الآخر النقيض بعد ذلك الاجتماع ؟ . وما هذا الأمر إلا الغلط البحت الناشئ عن العصبية » ^(١) . ثم جعلوا هذه الأصول ، معيارا لصفات الرب تعالى ، فأثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه ، ولم ينظروا إلى ما وصف الله به نفسه ، وما وصف به رسوله . « بل أن وجدوا ذلك موافقا لما تعقلوه » جعلوه مؤيدا له ومقويا ، وقالوا قد ورد دليل السمع مطايعا لدليل العقل « وإن وجدوه مخالفا لما تعقلوه ، جعلوه وارداً على خلاف الأصل ومتشابها » وغير معقول للعنى « ولا ظاهر الدلالة . ثم قابلهم المخالف لهم بنقيض قولهم « فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه وجعل ذلك أصلا يرد إليه أدلة الكتاب والسنة » وجعل المتشابه عند أولئك محكما عنده « والمخالف لدليل العقل عندهم ، وافتقاره عنده » ^(٢) فوقعوا في التناقض أمام فهم كتاب الله العزيز ، إلى جانب ما ذهبوا إليه من الباطل ومن مظاهر ذلك ما وقع فيه المعتزلة ، من مبدأ نفي الصفات ، بناء على مبدئهم في التنزيه ، وما غلا فيه الأشعرية من الوقوع في التجسيم « بناء على ما ذهبوا إليه من التأويل » والمبالغة في الإثبات ^(٣) . ويجعل الإمام الشوكاني إلى جانب ذلك على بعض المسائل التي تجلى فيها هذا الخطأ وذلك التناقض فيقول : « وإن كنت تشك في هذا ، فراجع كتب الكلام » وانظر المسائل التي قد صارت عند أهلنا من المراكز ، كمسألة التحسين والتقبيح ، وخلق الأفعال ،

(١) كشف الشبهات عن المشتبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) التحف في مذاهب السلف ص ٥٠ ، ٥١

(٣) انظر رسالة الأشعرى في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠ ، ١١

وتكليف ما لا يطاق ، ومسألة خلق القرآن ، فإنك تجد ، ما حكته لك بعينه ^(١) .

ويرى أستاذنا الدكتور محمود قاسم ، أن هذا الاختلاف ، والتناقض بين علماء الكلام الطبيعي ، طالما كانوا يذهبون منهج الجدل ، وطالما ينسوز في كثير من الأحيان أنه لا يحق للباحث في مسائل الدين ، أن يطبق الاعتبارات الإنسانية على الأمور الإلهية . وهذه هي علة التناقض والاختلاف عندهم ^(٢) .

لذلك كان المسلك القويم في الإلهيات والإيمان بما جاء فيها ، هو مسلك السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، من حمل صفات الباري على ظاهرها ، وفهم الآيات والأحاديث على ما يوحيه المعنى اللغوي العام ، وعدم الخوض في تأويلها . والإيمان بها على ذلك دون تكلف ولا تعسف ولا تشبيه ولا تعطيل ، وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من صفاته ، على وجه لا يعلمه إلا هو . فإنه القائل : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فأثبت لنفسه صفة السمع والبصر ، مع نفي المماثلة للحوادث في الوقت نفسه ^(٣) ، وأن القرآن هربى ، وخاطب قوماً عرباً على الفطرة ، فلا داعي للتطرق إلى ما وراء اللغة من عقليات مخترعة ، بل الواجب فهمه في ضوء ما جاءت به اللغة ، وما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم من شرح وإيضاح .

وينتهي الغزالي وابن رشد إلى مثل ما سينتهى إليه الشوكاني من قصور

(١) كشف الشبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) مقدمة في نقد مدارس علم الكلام ص ٩ ، ١٠ من مناهج الأدلة في عقائد الملة .

(٣) التحف في مذهب السلف ص ٥٣ ، فتح القدير في علم التفسير ج ١ ص ٥١٤

علم الكلام عن أن يكسب الناس الإيمان ، عن طريق تلك الأدلة الجدلية ^(١) ،
التي لا تصلح للجمهور ولولا العلماء ، فإنها بعمية عن أن تكون « طرقاً نظرية
يقينية » ولا طرقاً شرعية يقينية » وهذه الأخيرة هي الطرق التي جاء بها
الكتاب العزيز ليفهم عن طريقها الخاصة والعامة ، « وذلك أن الطرق
الشرعية إذا تؤملت وجدت في الأكثر قد جهت وصفت : أحدهما أن
تكون يقينية ، والثاني أن تكون بسيطة غير مركبة : أعني قليلة للمقدمات »
فتكون نتائجها قريبة من المقدمات الأولى ^(٢) . أما أدلة المتكلمين
في تعقيداتها وتشعيباتها ؛ وهدم قيامها على أسس يقينية فإنها غالباً ما يلزمها
شكوك عويصة ، « لا يتخصص منها العلماء المهرة بعلم الكلام فضلاً عن
العامة ^(٣) » . ولأجل هذا فقد صرح الإمام الغزالي « بأن الخوض في علم
الكلام حرام لكثرة الآفة فيه » ^(٤) . وأن الواجب الرجوع إلى طريقة
السلف ؛ لأن مذهبهم هو الحق ^(٥) .

ويمكن أن نعتبر هذا رداً لما ذهب إليه (أبو الحسن الأشعري) من
استحسان الخوض في علم الكلام « وادعى أنه اجتهاد وهو جائز ، وأنه أولى
بالجواز من أحكام حوادث الفروع « لأن حكم مسائل الشرع التي طريقها
السمع ، أن تكون مردودة إلى أصول الشرع الذي طريقه السمع » وحكم

(١) ص ٧١ وما بعدها من دراسات في الفلسفة الإسلامية . ويفصل التفرقة بين
الإسلام والزندقة للغزالي ص ١٧٣ ، ١٧٤ ضمن مجموعة القصص العوالي .

(٢) مناهج الأدلة في عقائد الملة ص ١٤٨ — ١٤٣ .

(٣) المصدر المتقدم ص ١٣٧ ، ١٣٣ ، وينظر الفصل الأول بأ كلمة الخاص
بالبرهنة على وجود الله ، ففيه إبطال لأدلة المتكلمين بطريقة عملية .

(٤) مصدره المتقدم ص ١٧٣ .

(٥) إجماع العوام عن علم الكلام ص ١٣ ، ٣٣ .

مسائل العقلية والحسوسات « أن يرد كل شيء من ذلك إلى بابه »^(١) ثم يجعل أيضا « براهين المتكلمين صورة من براهين القرآن »^(٢)، في إثبات وجود الله « ووحدايته .

وغنى عن البيان أنه يقلب الحقائق بذلك ، فإن الفروع ليست من السمعيات ، وإنما الأصول هي التي منها ، كما أن موازين علم الكلام ليست من موازين القرآن الكريم في شيء كما هو واضح في القسطاس المستقيم للغزالي وغيره .

والإمام الشوكاني يجعل عمدته في الدعوة إلى مذهب السلف هاتين الآيتين الكريمتين قوله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » ، وقوله : « ولا يحيطون به علما » ففيهما الإثبات والنفي ، إثبات صفات الباري ونفي مماثلة هذه الصفات للحوادث ، ثم تقييد هذا الإثبات بظاهر ما صرحت به الآيات وأجملته ، والزجر عن الخوض في كيفية هذه الصفات ، فإن الله سبحانه قد أخبرنا « أنهم لا يحيطون به علما ، فمن زعم أن ذاته كذا أو صفته كذا ، فلا شك أن صحة ذلك متوقعة على الإحاطة ، وقد نفيت عن كل فرد من الأفراد »^(٣) : « ولا يحيطون به علما » .

نجد هذا المذهب مشبوتا في تضاعيف كتبه ، وقد أفرد له بعض الرسائل مثل رسالة (التحف في مذهب السلف) ، و (كشف الشبهات عن المشبهات)

(١) رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠

(٢) المصدر المتقدم ص ٣ — ٩

(٣) نفس المصدرين ، والصفحتين المتقدمتين . والآية الأولى رقم (١١) سورة الشورى والثانية رقم (١١٩) سورة طه .

وقد اهتمق هذا المذهب اجتهادا لا تقليدا ، فقد كان في بادىء أمره عليه
ولكنه أراد أن يزداد به بصيرة ، فتحول بعض الوقت إلى علم الكلام
وأكب على مؤلفات طوائفه المختلفة ، وشغل بها زمنا ، فلم يظفر بشيء ولم
يستفد غير الخيبة والحيرة ، وهو يقول في ذلك : « ولتعلم أنني لم أقل هذا تقليدا
لبعض من أرشدني إلى ترك الاشتغال بهذا الفن كما وقع لجماعة من محقق العلماء ،
بل قلت هذا بعد تضييع برهة من العمر في الاشتغال به ، وإحفاء السؤال لمن
يمرفه » والأخذ عن المشهورين به ، والإكباب على مطالعة كثير من مختصراته
ومطولاته ، حتى قلت عند الوقوف على حقيقته من أبيات منها :

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبر
هو الوقف ما بين الطريقتين حيرة فما علم من لم يبق غير التحير ؟
على أنني قد خضت منه غماره ولم أرض فيه بدون التبحر^(١)

(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد

رأى الإمام الشوكاني ما أدخله غلاة الشيعة والصوفية على العقيدة الإسلامية
من جراء رفعهم للقبور ، وبناء القباب وتجميلها على الأموات من أئمتهم
وأوليائهم ، وجرحهم العامة إلى زيارتها والتبرك بها ، والتوسل بأصحابها واعتقادهم
فيهم القدرة على الضرر والنفع ، وشيوع هذا في الناس وتأصله فيهم « وميلهم
بهذا عن دعوة الله ، إلى دعوة هؤلاء الأموات والعكوف على قبورهم وطوافهم
بها وتعظيمها والذبح لهم والنذر إليهم » فأعلم أن هذا كفر صراح ، ولا يمكن
أن يتفق مع شهادة (أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) فإن مقتضى هذه

() التحف في مذهب السلف ص ٥٤ ، كشف الشبهات ص ٢٣ ، ٢٤

الشهادة ألا يستقيم إنسان في غيره أنه يستطيع أن يفعل له ما يختص الله وحده بالقدرة على فعله ، وألا يأتي من الأعمال ، ولا من العبادات ، ما يشعر بهذا الاعتقاد ، وأنه من الواجب على كل مسلم أن يتخلص شهادة التوحيد لله . وإخلاص التوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنداء والامتانة والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ومنه لا غيره : « فلا تدعوا مع الله أحدا »^(١) . « له دعوة الحق » والذين يدهون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء^(٢) . « وعلى الله فليترك كل المؤمنين »^(٣) . « هذا دعاء القرآن نحو إخلاص الدين » أو التوحيد لله .

كما أن الرسول ﷺ قد نهى عن رفع القبور . أو بناء المساجد عليها أو بالقرب منها ، وبين أن هناك من خصال الذين ضلوا من اليهود والنصارى من قبل ، فإنهم كانوا إذا مات فيهم رجل صالح بنوا على قبره مسجداً . ويرد على أئمة التشيعة أنفسهم بما أخرجه مسلم عن أبي الهيثم الأسدي قال : قال لي علي : « ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع يدودة إلا طمسها ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته »^(٤) .

ويبين أن بناء القبور ورفع القباب عليها ، وتجميلها على ما هو متبع الآن من شأنه أن يوحى بالعظمة في نفس الزائر من العوام ، فيقع في الكفر من حيث لا يشعر « فقد ذهب بعض أهل مكة إلى القبة المقامة على قبر الإمام أحمد بن الحسين (صاحب ذي بين) فرآها وهي موقدة بالشموع ، والمبخور والطيب

(١) سورة الجن آية : ١٨ . (٢) سورة الرعد آية : ١٤ .

(٣) سورة إبراهيم آية : ١١ .

(٤) الدر المنضيد في إخلاص كلمة التوحيد ص ١٥ .

(٥) المصدر المتقدم ص ١٤ ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٣ .

ينفذ في جوانبها ، وعلى النهر السطور الفائقة ، فقال عند وصوله إلى الباب :
 أَسْمِعْتِ يَا بَنَاتِي بِأَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ ^(١) . ولهذا نهى الرسول ﷺ عن إضاءة
 القبور ، أو بنائها بالجص أو الجير ، وما يشبهه .

ومما زاد الأمر ثباتاً ، والاعتناء قديماً ، وقد تطورت في كثير من الأحوال من
 مثل هذه التلبية على المساكين عند العرب ، وعند قوم نوح ، فاللذان اسم رجل
 صالح ، كان يلبث للاجتماع السوي . فمات فمكفوا على قبره ، وفي الصحيح
 من ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى : « وَلَا تَذَرْنِمْ آهْتِكُمْ ، وَلَا تَذَرْنَ
 رِجَالَهُمْ ، وَلَا سِوَاهُمْ وَلَا يَغُوثَ ، وَيَعْرُوقَ ، وَنَسْرًا » قال : هذه أسماء رجال من
 قوم نوح ، لما هلكوا ، أوحى الشيطان إلى قومه أن انصبوا إلى مجالسهم ،
 التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسجوداً ، بأسمائهم ففعلوا ، فلم يعبدوا ، حتى
 إذا هلكوا ، ونسى العالم هببت وقال غيروا حمد من السلف لما ماتوا عكفوا
 على قبورهم ^(٢) .

وهو يظهر بهذه الدعوة للعوام وللخواص . ومما كتبه يشنع فيه على بعض
 الخواص « ممن نسوا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وانسأوا وراء التعصب
 أي التقليد رسالة بعضوا : » شرح المصدر بتحريم رفع القبور ، وهو على
 هادته يجعل المسألة التي تدور عليها هذه الرسالة « صورة من صور الاجتهاد ،
 من الرد إلى كتاب الله وسنة الرسول عند الاختلاف ، أو عند إرادة الحكم
 الصحيح ، فيقول : « ولنجعل هذه المسألة التي جعلناها مثلاً لما ذكرناه ،

(١) نفس المصدر ص ١٧ ، الدر النضية في إخلاص كلمة التوحيد ص ١١ :

(٢) المصدر المتقدم ص ١١ ، الدراري المضيئة للشوكاني أيضاً ج ١ ص ٢٤٨ -

٢٤٩ . وقارن كشف الشبهات لابن عبد الوهاب مطبعة السنة المحمدية ص ٦ .

ولأيضا لما أمليناه : هي المسألة التي لهج بالكلام فيها أهل عصرنا ومصرنا ،
 خصوصاً في هذه الأيام لأسباب لا تخفى ، وهي : مسألة رفع القبور والبناء عليها ،
 كما يفعل الناس من بناء المساجد والقباب على القبور ^(١) . وهذه المسألة هي
 الرد على الإمام (يحيى بن حمزة) ^(٢) في قوله : لا بأس بالقباب والمشاهد على
 قبور الفضلاء والملوك لاستعمال المسلمين ، ولم ينكر . فيثبت أن هذا أول
 نداء بهذه البدعة صدر في الديار اليمنية ، ثم تنابع المؤلفون في الفقه بهذا التصريح
 والجواز وراءه ، تقليدا له واقتداء به . وهو يبطل هذه الفتوى بإبطال أدلتها
 التي أسندوها بها صاحبها ، وهي « استعمال المسلمين ، ولم ينكر » فإن استعمال
 المسلمين أو عدم إنكارهم ، إذا تعارض مع الكتاب أو مع السنة ، كان ذلك
 الاستعمال باطلا ، فإن المرجع في الجواز وعدمه هو كتاب الله وسنة الرسول :
 « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » ^(٣) . وقد ظهر في الكتاب
 والسنة أن هذه أعمال تتساوى مع الكفر ومع عبادة الأصنام . وقد قال
 الرسول (ﷺ) : « كل أمر ليس عليه أمرنا ، فهو رد » ^(٤) ثم إن علماء
 المسلمين في كل عصر مازالوا يروون أحاديث رسول الله (ﷺ) في أمن
 فعل ذلك ويقررون شريعة الإسلام في تحريم ذلك في مدارسهم ومجالس حفاظهم ،
 يروونها الآخر عن الأول والصغير عن الكبير ^(٥) .

(١) ص ٧٦ من الرسالة المذكورة ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٢ .

(٢) من كبار أئمة الزيدية في اليمن في القرن الثامن الهجري . ولد (عام ٦٦٩
 وتوفي سنة ٧٤٧ هـ) .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٤) شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ٩ وما بعدها .

(٥) نفس المصدر ص ٢٣ وما قبلها .

وبهذا يرى كيف أن التقاليد وترك الاجتهاد كان له أيضاً « مدخل في تشويه العقيدة » والإخلال بإخلاص التوحيد لله ، وأن الطريق إلى تصحيح العقيدة هو الرجوع إلى الكتاب والسنة في كل عمل أو اعتقاد .

وقد رأى الإمام الشوكاني أن إخلاص التوحيد ، أو النطق بشهادة « أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » على وجهها ، هو الطريق إلى أداء العبادات ، ثم أداء الأعمال اليومية على وجهها بمراقبة الله فيها ، وأن المجتمع لا يمكن أن يستفيد من إيمانه أو إسلامه في حياته الاجتماعية أو الاقتصادية والسياسية ، إلا إذا كانت هذه الشهادة خالصة من مظاهر الشرك ، فهنا يمكن أن ينتفع الإنسان من هذه الشهادة ديناً ودنياً ، وأنه ما أخر المسلمين « وقعد بهم عن الاستمرار في نهضتهم وعزتهم ، إلا تحريف هذه الشهادة ، وحيلولة مظاهر الشرك بينها وبين حلولها في القلب أو حلولها ، ولكن بزيف وتشويه » وأن هذه هي هلة المسلمين اليوم ، والتي وراء كل جهود وتأخر وذلة^(١) .

وقد أخذت هذه الدعوة منه حيزاً كبيراً بحيث صار فيها في عين إمامه ، كابن عبد الوهاب في الحجاز من قبل ، وابن تيمية في مصر والشام ، ولحق من جرائها الكثير من المنعصبين ومن المقلدين ، ورمى بالنصب من أجلها ، ومن أجل دعوته إلى الاجتهاد والرجوع بالنشر بع ، إلى طريقة الساف الصالح من الصحابة والتابعين

ولكن طبيعة سلوكه ترد عليهم ، فإنه لم يذكر الرسول ﷺ ولم يصل عليه إلا صلى على آله أيضاً معه « نرى هذا واضحاً في كتبه التي وصلتنا ،

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٨ وما بعدها .
الدر النضيد في إخلاص كلمه التوحيد ١٩ ، ١٣ ، ١٥ .

كما نراه أيضا في كتابه الذي ألفه بعنوان ، « در السحاب في مناقب القرابة والأصحاب » فقد جمع فيه كل ما وصلت إليه يده ، مما نسب للرسول ﷺ في فضائل على رضى الله عنه وزوجه فاطمة وأولادها رضى الله عنهم .

(الشوكاني) وابن تيمية ، ابن عبد الوهاب

وهو في هذا ، ليس متأثرا ، بابن تيمية ، ولا بابن عبد الوهاب كما يتبادر إلى الذهن وإنما سعة ، إحاطته بالمنة ، وكثرة رصيده من محفوظها ، ثم تشبمه بالذاحية العقلية التي امتاز بها الزيدية في عمومهم ، وغلبة الروح الاجتماعية عليهم ، هو الذي أثر فيه ووجهه هذه الوجهة القويمة ، كما كان لنشأته الساحقة ، في كنف والده الصالح أثر كبير في ذلك ، وأثار هذه الروح وأبرز هذه الوجهة ، ماسمعه في العالم الإسلامي ، ومارآه في قطره من مظاهر الخروج على الكتاب والسنة ، من جمود ، ومن تشويه في العقيدة ، فنهض يدهو إلى كتاب الله ، ويرشد إلى طريق النهضة بكل ما أوتي من علم ، ومن سلطان .

وقد ظهر لنا هذا الاستقلال في تلك الدعوة ، من النظر في نشأته عموما ، وفي موقفه من دعوة ابن عبد الوهاب ورأيه فيه ، وفي ابن تيمية ، فوغم أنه ينتهي في النهاية ، إلى ما قاله ابن عبد الوهاب ، إلا أنه قد وضع في رده على خلفه سعود بن عبدالعزيز في إحدى قصائده أن له اتجاهها خاصا يختلف شيئا ما عن ابن عبد الوهاب ، وأنه ، إذا كان قد جعل التوسل بالأولياء ، وزيارة قبورهم كفرآ بعد ذلك في غير هذه القصيدة^(١) فإنما هذه لعقيدته انطلاقة

(١) انظر شرح الصدور ص ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، الد البصيف طبعته
الدمشقي سنة ١٣٥١ ص ١٦ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ .

ودراسته الشخصية ، فيقول في هذه القصيدة ، مخاطباً أهل نجد ، بعد أن وصل إليه منهم ما أوجبها :

نرد إلى الكتاب إذا اختلفنا مقاتلنا ، وليس لنا جحود
مضى خير أقرون ، ومن تدره ولا قيل ، ولا قال ولود
لهم من حلة الإنصاف حلى رلبس الهدى لهم برود
وما قالوا بتكفير لقوم لهم بدع على الإسلام سود
وما قالوا بأن الرفض كفر وبدهقه تنق طاب الجلود
فكيف يقال قد كفرت أناس يرى لنبورهم حجر وعود
فإن قولوا أتى أمر صحيح بتسوية القبور فلا جحود
ولكن ذاك ذنب ليس كذراً ولا فسقاً فهل في ذاردود
ولا كان من يصحى بذنب كفوراً ، ان ذا قول شروود
ولى في ذا كتاب قت فيه مقاراً ليس ينكره الحسود
وقد سارت به الركبان شرقاً وغرباً لم ترد فيه ردود^(١)

وهكذا يصرح في هذه القصيدة بأنه لم يصل إلى نفس الرأي الذي وصل إليه أتباع ابن عبد الوهاب ، وأنه إذا كان قد ساواهم في شيء ، فإنما هو قد وصل إليه قبل أن يعرفهم .

كما أن بلوغ الشوكاني «رتبة النضج العلمي والعقلي في من مبكرة» ووصوله إلى «رتبة الاجتهاد» وهو دون الثلاثين ، و«عاصرتة لابن عبد الوهاب

(١) نيل الوطر للشيخ محمد زبارة ص ٢٩٩—٣٠٢ ، وهي إحدى المكاتبات التي جرت بينه وبينهم .

تقريباً^(١) . إذ أنه توفي والشوكاني منه إذ ذاك ثلاث وثلاثون ، يعطى أن هذا عالم وذاك عالم ، هذا نشأ في صنعاء ، وذاك نشأ في الحجاز ، وكلاهما اتجه اتجاهاً مستقلاً عن الآخر ، في وقت متعاصر تقريباً ، وخاصة أن الإمام الشوكاني لم ينتقل من صنعاء

فإذا كان هناك تطور في عقيدة الإمام الشوكاني ، وصل به إلى أن تساوى مع عقيدة ابن عبد الوهاب أو قرب منها ، فإنما هذا لاجتهاده الخاص ، ولا يعدو أن يكون مجرد توافق والتقاء طبيعي على نتيجة واحدة لمذهبين ، جملاً منهلما واحداً : هو الكتاب ، والسنة ، وآثار السلف الصالح . وهكذا إذا كان المبدأ متحداً ، فلا بد أن تكون الغاية والنتيجة متشابهة .

ومن هنا فهو يلتقى مع ابن عبد الوهاب على الدعوة إلى تطهير الاعتقاد وكون كل منهما موجهاً للنهضة العلمية والدينية وجهة عقلية ملهية منتجة في العصر الحديث .

وبالمسبة لابن تيمية ، فالأمر يكاد أن يكون كذلك ، رغم أنه نقل عن هذا الأخير ، بعض نقول ، وتأثر به في اتجاهه التصوفي أخيراً ، كما هو واضح في كتاب قطر الولي^(٢) . فإنه قد ترجم لابن تيمية في (البدر الطالع) ورغم أنه قد أعطاه حقه في الثناء ، إلا أنه لم يشير إلى أنه قد أخذ عنه شيئاً ، أو تأثر

(١) إذ أن ابن عبد الوهاب ولد سنة ١١١٥ هـ وتوفي سنة ١٢٠٦ هـ والشوكاني (١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ) .

(٢) ينظر (العنوان الخاص بأفضل الأولياء ، وطبقات الأولياء) ، وقارن ، الفرقان لابن تيمية ص ٢٧ - ٢٩ ، ٤٠ - ٤٥ ، قطر الولي فيما يتصل بتصوفه العنوان الخاص بالواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ، وقارن الفرقان ص ٧٢ ، الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ .

به أو افتفع منه . ويبدو أن قراءته له بعد تكونه العالمى ، فإنه لم يشر فى ترجمته لنفسه ، إلى كتب ابن تيمية ضمن الكتب التى قرأها ، وتلمذ فيها أو عليها ^(١) . وفى ذلك نرى لما يدهيه الشيخ عبد المتعال الصعدي ، من أن الشوكانى كان مقلدا لابن تيمية ، وأنه لا يعتبر من المجتهدين ^(٢) ، فهو كلام لشخص . لم يخبر هذا الرجل ، وأغلب الظن أنه سمع عنه سماعاً شوهاً ، أو قرأ له فقط ترجمته لابن تيمية ، ففهم من احتفائه به ، أنه مقلد له .

٣ — أساتذته :

نذكر منهم :

١ — والده على بن محمد الشوكانى ^(٣) .

٢ — السيد عبد الرحمن بن قاسم المدائى ^(٤) .

٣ — العلامة أحمد بن عامر الحدادى ^(٥) .

٤ — السيد العلامة اسماعيل بن الحسن بن أحمد ابن الإمام القاسم ابن محمد ^(٦) .

٥ — العلامة القاسم بن يحيى الخولانى ^(٧) .

(١) وهذا واضح أيضاً ، من البطر فى تاريخ تأليفه للبدر الطالع ، ولقطار الولى ، فإن الأول متقدم على الثانى بكثير ، فإنه قد انتهى من تأليفه عام (١٢١٠ هـ) ، ومن قطر الولى سنة ١٢٣٩ هـ ، فيظهر أنه قد تكون علمياً ، ووصل إلى درجة الاجتهاد قبل أن ينطبع فى نفسه ابن تيمية .

(٢) المجددون فى الإسلام ص ٤٧٢ - ٤٨٥ (٣) توفى سنة ١٢١١ هـ .

(٤) توفى سنة ١٢١١ هـ (٥) توفى سنة ١١٩٧ هـ (٦) توفى سنة ١٢٠٦ هـ .

(٧) توفى سنة ١٢٠٩ هـ ، وولد سنة ١١٦٢ هـ ، وقد اعتبره الإمام الشوكانى شيخه الأكبر وأثنى عليه علماً وديناً ، ويذكر أنه رافقه فى الطلب أيضاً ، إلى جانب تلمذه عليه .

٦ - العلامة عبد الله بن اسماعيل النهدي ، درس عليه كل شرح (ايساغوجي) للقاضي زكريا^(١) .

٧ - العلامة الحسن بن اسماعيل المغربي ، درس عليه شرح الشمسية للقطاب . حاشيته للشريف^(٢) .

٨ - السيد الإمام عبد القادر بن أحمد الكوكباني^(٣)

٩ - السيد العلامة علي بن ابراهيم بن هلي بن ابراهيم بن أحمد بن همام^(٤)

١٠ - السيد المارغني يحيى بن محمد الحوتى^(٥) .

١١ - القاضي عبد الرحمن بن حسن الأكرع^(٦)

٤ - تلاميذه .

منهم :

١ - السيد محمد بن محمد زبارة الحسين اليمنى الصنعاني ، الذي ترجم للشوكاني في كتابه (نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) والذي ساهم في نشر بعض مؤلفات الشوكاني في مصر . وهو من الجيل الثاني من تلاميذ الشوكاني ، توفي سنة ١٣٨١ هـ . وحوالي ١٩٦٢ م .

(١) توفي سنة ١٢٨ هـ (٢) توفي سنة ١٢٠٨ هـ .

(٣) ينتهي نسبه إلى الإمام المهدي أحمد بن يحيى ولد سنة ١١٣٥ هـ قال عنه الشوكاني : لم ترعني مثله في كماله ، ولم آخذ عن أحد يساويه في مجموع علومه « وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٤) ولد سنة ١١٠٣ هـ وقيل سنة ١١٢٩ هـ وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٥) ولد تقريباً سنة ١١٦٠ هـ وهو شيخ الشوكاني في علم الفرائض والوصايا ، والضرب والمساحة ، وتوفي سنة ١٢٤٧ هـ .

(٦) توفي سنة ١٢٠٦ هـ .

٢ — محمد بن أحمد السودی ، ولد سنة ١١٧٨ ولازم الشوكاني منذ ابتداء طلبه إلى انتهائه ، وقال فيه الشوكاني :

« هـز المسالى أنت للدهر زينة وأنت على رغم الطواصده ماجده
توفي سنة ١٢٢٦ هـ .

٣ — محمد بن أحمد مشحم الصمدي الصنعاني ، وتولى القضاء في صنعاء وغيرها وأثنى عليه الشوكاني كثيراً . ولد سنة ١١٨٦ هـ . وتوفي ١٢٢٣ هـ .

٤ — السيد أحمد بن علي بن محسن بن الإمام المنركل رضى الله عنهما
ابن القاسم . ولد سنة ١١٥٠ هـ ، واشتغل بطلب العلم بعد أن قارب الحسين ،
ولازم الإمام الشوكاني نحو عشر سنين في الطلب توفي سنة ١٢٢٣ هـ .

٥ — السيد محمد بن محمد بن هاشم بن يحيى الشامي ثم الصنعاني ولد سنة
١١٧٨ هـ وتوفي سنة ١٢٥١ هـ .

٦ — عبد الرحمن بن أحمد البهسكي الضمدي الصبياني ولد سنة ١١٨٠ هـ
درس على الشوكاني وغيره ، ولكنه اخضع بالشوكاني اختصاصاً كاملاً ،
وكان من أوفى تلاميذه له ، ولى القضاء وتوفي سنة ١٢٢٧ هـ .

٧ — أحمد بن عبد الله الضمدي ، ولد سنة ١١٧٤ هـ . نسبة إلى (ضمدي) .
أخذ عن الشوكاني وغيره ولكن صلته به كانت أكثر ، صار للرجوع إليه
في التدريس ، والإفتاء في (ضمدي) وما حولها ، وله أسئلة عديدة إلى أستاذه
الشوكاني أجاب له عنها في رسالة سماها (المقدم للضمدي) في جيد مسائل
علامه (ضمدي) ^(١) . وتوفي سنة ١٢٢٢ هـ .

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ ، وسماها الشوكاني في رواية أخرى (عقود
الزبرجد) . انظر كتبه فيما سأتى ، والبدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

وقد نشرت هذه الرسالة : أجوبتها وأمثلتها في كتاب (أثناء الشريعة) :
مجموعة رسائل للإمام الشوكاني . في دار النهضة العربية في القاهرة .

٨ -- علي بن أحمد هاجر الصنعاني ■ ولد تقريباً سنة ١١٨٠ هـ . تبحر
في العلوم العقلية وأتقنها ودرس على الشوكاني في علم المنطق وغيره . قال عنه
الشوكاني بالنسبة للمنطق : « وهو يفهمه فهما بديها ، ويتقنه إتقاناً عجيباً . .
قل أن يوجد نظيره مع صلابه في الدين » . توفي سنة ١٢٣٥ هـ ■

٩ -- عبد الله بن محسن الحيمي ثم الصنعاني : ولد تقريباً سنة ١١٧٠ هـ ،
درس على الشوكاني واستفاد منه في عدة فنون ، ونقل كثيراً من رسائله ،
وهو من التلاميذ الذين لازموا الشوكاني ، وأحبهم وأحبوه . توفي بعد
سنة ١٢٤٠ هـ ■ .

١٠ -- القاضي محمد بن حسن الشجعي الدساري . ولد سنة ١٢٠٠ هـ . سمع
على القاضي محمد بن علي الشوكاني صاحب الترجمة ودرس عليه ، وأجازته
إجازة عامة في رجب سنة ١٢٣٩ هـ ، ويعتبر أول شخص ترجم للشوكاني بإفاضة
ومن جميع نواحيه ، وذلك في كتابه (النقصار في جيد زمن علامة الأقاليم
والأمصار ، ويقصد به علامة الأقاليم والأمصار أستاذه (محمد بن علي الشوكاني)
هذا ، فجعل هذا الكتاب ثلاثة أقسام : الأول منها في ذكر ولادة شيخه هذا
ونشأته وكيفية طلبه ، وخلالها وخصلاته ، وذكر مؤلفاته ، وبعض رسائله ونظمه ،
والثاني في تراجم مشايخه . والثالث في تراجم تلامذته . وكان شاهراً أديباً
بليغاً قال بعض من ترجموا له . « فهو الفرد الكامل والعماد الفاضل ، بل الذي
ألفت إليه البلاغة زمامها . . . صار إمام أهل بلده في علوم الآلات على
اختلافها . . . » توفي سنة ١٢٨٦ هـ ■ .

١١ -- (ابنه) القاضي أحمد بن محمد الشوكاني ولد في سنة ١٢٢٩ هـ ،

■ وكان له الاشتغال التام بمؤلفات والده ، حتى حاز من العلم السهم الوافر ، وانتفع به عدة من الأكار ، وتولى القضاء العام بمدينة صنعاء ، وله مؤلفات مفيدة^(١) وكان أكبر علماء اليمن بعد والده ، توفي سنة ١٢٨١ هـ .

هذا ، وتلاميذ الإمام الشوكاني أكثر من أن يحصوا^(٢) ، وقد جمع أساتذته وتلاميذه في كتابه (الإعلام بالمشايخ الأعلام والتلامذة الكرام) . وهؤلاء هم تلاميذه المباثرون ، أما غير المباشرين فأكثرهم ، ففي اليمن لا تزال مدرسته قائمة إلى اليوم على أقوى ما تكون ، ورجالها يضيق عنهم نطاق الحصر ، وكلهم على مبدأ الاجتهاد .

وقد كان الإمام الشوكاني محظوظاً ■ أو كان الكتاب والسنة محظوظين على يديه ، إذ سريعاً ما انتشر مذهبه في الاجتهاد في الهند ■ وبأفغانستان على يد تلميذه الشيخ عبد الحق بن فضل الهندي - كما يقال - وحمل منه لواء هذه الرسالة ، تلميذ الشوكاني غير المباشر والنجده (السيد/ محمد صديق حسن خان) (١٢٤٨ - ١٣٠٧) ■ أمير مملكة : (بهوبال) بالهند ، والذي كان مهتماً بنشر كتبه هناك .

ونلاحظ أنه معجب ، ومقدر غاية التقدير لأساتذته ، إلى جانب أنه يذكر تلاميذه بكثير من الفضل والثناء .

(١) نيل الوطر ج ١ ص ٢١٥ = المطبعة السلفية .

(٢) وتراجمهم تملأ تقريباً أربع مجلدات كبار من كتابه (البدر الطالع في محاسن من بعد القرن السابع) ، وكتاب (نيل الوطر في تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) لتلميذه السيد محمد زبارة .

٥ - كتبه :

(١) ومن الكتب التي لا تزال مخطوطة^(١)

- ١ - الأبحاث البديعة في وجوب الإجابة إلى أحكام الشريعة .
- ٢ - الأبحاث الهضبة في الكلام على حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة
- ٣ - إبطال دهمي الاجتماع على تحريم طلاق السماع .
- ٤ - الإبطال لدعوى الإختلال في حل الإشكال : ردّها على بعض العلماء في رد هذا الأخير إلى رسالة الشوكاني : (حل الإشكال في إجماع اليهود على النقاط الأربال) . ينظر مقدمة فتح التدير (ص ٥) .
- ٥ - إتحاف المهرة في الكلام على حديث (لا عدوى ولا طيرة) .
- ٦ - (أدب الطلب ومنتهى الأرب) نسخة بخط المؤلف ومن وقفه على مكتبة الجامع المقدس بصنعاء - رقم (٣٠٢) حديث . وقد حكى فيه ، ما وقع له مع المتألمدين وتاريخ حياته كاملاً في طلب العلم ، وما الذي يجب أن يكون عليه طالب العلم ، وما يجب أن يحصله^(٢) .
- ٧ - (إرشاد الأهيان إلى تصحيح ما في عقود الجمان) رسالة ردّها على السيد العلامة حسين بن يحيى الديلمي ، في اعتراضه على ما في كتاب الشوكاني :

(١) ملاحظة : ما أمكن العثور عليه أو على مكانه ، فقد نبهت عليه وعرفت به . وما لم يمكن نقله كما ورد في مصادر ، الآتية نهاية هذا البحث

(٢) انظر قطر الولي : (جهاد الشوكاني للمقلدين) ، ص ٨٩ ج ٢ من البدر الطالع . وقد قال عنه الإمام الشوكاني في هذا الموضع الأخير : « فهو كتاب لا يستغنى عنه طالب الحق » .

(عقود الجمان) (١).

٨ - (إرشاد السائل ، إلى دلائل المسائل) ضمن مجموع ١٣ مجاميع المتوكية بمصنفه .

٩ - (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحيح النبي) ضمن مجموع (٥٣) مجاميع بالمتوكية . وقد أشاء إليه في قطار الولي : وفيه يقول فاني قد نقلت فيه نحو أربعة عشر إجماعاً لأئمة أهل البيت على تخطيهم جانب الصحابة ، واتباعهم لهم ، وتسليمهم بذهبهم .

١٠ - (إرشاد المستفيد إلى دفع كلام بن دقيق العيد في الإطلاق والتقييد).

١١ - (إشراق النورين في بيان الحكم إذا تخلف عن الوعد أحد الشهيدين) .

١٢ - (إطالع أبواب الكمال على ما في رسالة الجلال في الملال من الاختلال) .

١٣ - (الإعلان بالمشايخ الأعلام ، والعلامدة الكرام) جملة كالمجم لشيوخه وتلاميذه (٢).

١٤ - (إنبذة السائل في العشر المسائل) رقم ٣ من مجموع ٥٩ مجاميع بالمتوكية .

١٥ - (أمنية المنشوق في تحقيق حكم المنطق) .

١٦ - (إيضاح الدلالات على أحكام الخيارات) .

(١) مقدمة فتح القدير في علم التفسير ص ٥ .

(٢) في موقف أهل البيت من الصحابة (رضي الله عنهم) .

(٣) البدر الطائع ج ٢ ص ٢٢٠ .

- ١٧ — (إيضاح القول في إثبات العول) .
- ١٨ — (بحث في الإضرار بالجار) رقم ٥٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكلية .
- ١٩ — (بحث فيما تفعله النساء من الإنشاءات) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع متوكلية .
- ٢٠ — (بحث في الرد على الزمخشري ، في استحسان بيت المربة في سورة سبحان) ٣٨ من مجموع (٥٩) المتوكلية .
- ٢١ — (البحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر) .
- ٢٢ — (بحث فيما يتعلق بعورات النساء) رقم ٥٧ من مجموع (٥٠) مجاميع بالمتوكلية .
- ٢٣ — (بحث في قوله تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك) رقم ٦ من مجموع (٥٩) مجاميع متوكلية .
- ٢٤ — البحث الملم المتعلق بقوله تعالى « إلا من ظلم » .
- ٢٥ — (بحث في مستقر أرواح الأموات) رقم ٣٧ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .
- ٢٦ — (بغية الأريب من معنى اللبيب) . قال عنه في البدر الطالع : إنه نظم ، وأنها رسالة ذكر فيها ما تمس الحاجة إليه من « معنى اللبيب » وشرحها (٣) .
- ٢٧ — (بحث في الإضرار بالجار) . ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية .
- ٢٨ — (بحث في سؤال يتعلق بالصلاة) رقم ٤٥ من مجموع (٥٩) متوكلية .
- ٢٩ — (بحث في العمل بقول المفتي) . رقم ٣٦ من مجموع (٥٩) متوكلية .
-
- (١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

- ٣٠ — (بحث في قوله (صلى الله عليه وسلم) : « الدنيا ملعونة . . . »)
رقم ١٦ من مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية . وهذا البحث يقع في نحو صفحتين ،
وقد تكلم فيه من ناحية الإسناد وأورد له شواهد في «منها» وبين أن لعنها
إما يكون في حال التكالب عليها دون صراعاة طق الآخرة .
- ٣١ — (بحث في الكلام على الجهر ، ■ ببسم الله الرحمن الرحيم)
رقم ٨ مجموع ٥٩ مجاميع المتوكلية .
- ٣٢ — (بحث في كون أسباب التفرق ، هو علم الرأي) .
- ٣٣ — (بحث في كون الولد يلحق بأبيه) رقم ٢٣ من مجموع (٥٩) المتوكلية .
- ٣٤ — (بحث في السجود للنذر) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية .
- ٣٥ — (بحث فيمن قرأ ، ولم يشق القاف) . نفس البيان للمتقدم .
- ٣٦ — (بحث فيمن أوصى ، بالثلاث ■ قاصداً لإحرام الوريث) نفس البيان .
- ٣٧ — (بحث في بيع وقف الذرية) نفس البيان .
- ٣٨ — (بحث في شفعة الجار) نفس البيان .
- ٣٩ — (بحث في النسي من يودة أهل السوء) ضمن مجموع (٥٩) المتوكلية .
- ٤٠ — (بحث في هل يجوز قضاء المأكل) ضمن مجموع (٥٠) المتوكلية .
- ٤١ — (بحث في وإخاته (صلى الله عليه وسلم) لله حابة) رقم ٣١ من
مجموع (٥٩) متوكلية .
- ٤٢ — (بحث ، في وصايا المضراة) ضمن (٥٠) المتوكلية .
- ٤٣ — (البغية في مسألة الرؤية) (أى رؤية الله سبحانه وتعالى) . أثبت
فيه إمكان رؤية الله في الآخرة ، ورد فيه على المعتزلة الذين أنكروا ذلك .
وأثبت هدم إمكان رؤية الله في الدنيا . وقد أشار إليه في تفسيره ج ٥
(٤ — قطر الول)

ص ٣٣٠ عند تفسيره لقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة » إلى ربها ناظرة » .
صورة القيامة^(١) .

٤٤ — (بضية المستنيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد) .

٤٥ — (تحرير الدلائل على مقدار ما يجوز بين الإمام والمؤتم من الإرتفاع والحائل) .

٤٦ — (التشكيك على النفسك لبقود التشكيك) .

٤٧ — (تشنيف السمع بإبطال أدلة الجمع) أي الجمع بين الصلاتين في الحضر رداً على القائلين بجواز ذلك من الزيدية^(٢) .

٤٨ — (تشنيف السمع بواب المسائل السبع) .

٤٩ — (تفريق النبال ، إلى إرسال المقال) . رد بهذه الرسالة على السيد عبد الله بن هيسى الكوكراني ، حين ألف رسالة سماها (إرسال المقال ، على إزالة حل الإشكال) يناقض فيها مذهب إليه الإمام الشوكاني في رسالته (حل الإشكال في إيجاب اليهود على التقاط الأربال)^(٣) .

٥٠ — (تنبيه الأمثال ، على عدم جواز الإمتعانة من خالص المال) رقم (١١) من مجموع (٥٩) المتوكلية^(٤) .

٥١ — (تنبيه ذوي الحجا على حكم بيع الرجا) .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٢) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٣) أنظر الصدر المتقدم .

(٤) هكذا ورد في فهرس المتوكلية ، وفي هدية العارفين ، ولكنه جاء في «مقدمة فتح القدير ، بدون كلمة : « عدم » ومتبعاً بهذه العبارة : « يعني طلب ولادة الجور من الأغنياء ظلماً من المال يسمونه معونة » . ص ١٠ .

٥٢ — (التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر ، والدجال ، والمسيح)
نقد أشار إلى هذا الكتاب ، بقوله « وقد تواترت الأحاديث بنزول هبسي
سحبها أوضحنا ذلك في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر ، والدجال
والمسيح » . فتح القدير في التفسير ج ١ ص ٤٩٧ « هند تفسيره لقوله تعالى »
« وإن من أهل الكتاب ، إلا ليؤمنن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون
سعيهم شهيدا » .

هبطت من بعض الإخوة في المدينة أنه طبع في الهند قبل سنة ١٣٤٠ .

٥٣ — (جواب سؤالات وردت من كوكبان) ضمن مجموع (٥٩)
التوكلية .

٥٤ — (جواب سؤالات وردت من بعض العلماء) رقم ٢٤ ضمن مجموع
(٥٩) متوكلية .

٥٥ — (جواب سؤالات من الفقيه قاسم بن لطف الله) رقم ١٧ ضمن
مجموع (٥٩) المتوكلية .

٥٦ — (جواب سؤال في نجاسة الميتة) رقم ١٨ من مجموع ٥٩ المتوكلية .

٥٧ — (جواب سؤال يتعلق بيمين العنت والشهادة) رقم ١٣ من
مجموع (٥٩) .

٥٨ — (جواب الشوكاني على الدماميني) ضمن مجموع (٥٩) .

٥٩ — (جيد النقد في عبارة الكاشف والسعد) .

٦٠ — (حل الإشكال في إيجاب اليهود على النقاط الأربال) .

٦١ — (الدراية في مسألة الوصاية) أي وصاية الرسول (صلى الله عليه

وسلم) على ابن أبي طالب رضي الله عنه فيما يدعى البعض رقم ١٤ من مجموع
(١٧) المتوكلية .

٦٢ — (در السحابة ■ في مناقب القرابة والصحابة) .

وهو كتاب متوسط الحجم ، ألفه الإمام الشوكاني ■ ليبين فضيلة كل من قرابة الرسول ﷺ ، وأصحابه وجهه له . منحصرأ في خمسة أبواب ، الباب الأول : في المناقب العامة لهم جميعاً ، أو لطائفة كثيرة منهم كالأنصار وأهل بدر ، وأهل بيعة الشجرة . الثاني : في مناقب العشرة المبشرة بالجنة . الثالث : في مناقب أهل البيت عموماً وخصوصاً ذكورهم وإناثهم . الرابع : في مناقب كل فرد من غير العشرة من الصحابة . الخامس : في مناقب السابقين ، وسائر الأئمة هلى الخصوص والعموم .

وهذا الاسم كما سماه به صاحبه في مقدمته حيث قال : ■ وقد سميت هذا المختصر : (در السحابة في مناقب القرابة والصحابة) ص ٣ . ولكنه ورد في المراجع التي ذكرته : « در السحاب في مناقب القرابة والأصحاب » ■ وقد فرغ مؤلفه من كتابته في جمادى الأولى سنة ١٢٤١ هـ . والمسحاة التي بأيدينا منقولة من الأصل في ١٤ محرم سنة ١٣٦٠ هـ .

(وهذا الكتاب جمع من أحاديث الرسول ﷺ التي وردت في هذه الشأن) .

٦٣ — (دفع الإهراضات على إيضاح الدلالات) .

٦٤ — (رسائل في أحكام لبس الحرير) .

٦٥ — (رسائل على مسائل من السيد العلامة على بن إسماعيل) .

٦٦ — (رسالة في جواز استناد الحاكم في حكمه إلى تقويم العدول) .

٦٧ — (رسالة في حكم الإتصال بالسلطين) .

٦٨ — (رسالة في حكم للولد) .

- ٦٩ - (رسالة على مسائل لبعض علماء الحجاز) .
- ٧٠ - (رسالة في حكم الجهر بالذكر) .
- ٧١ - (رسالة في اختلاف العلماء في تقدير النفاس) .
- ٧٢ - (رسالة في حكم صبيان الذميين إذا مات أبواهم) .
- ٧٣ - (رسالة في إرضاع الكبير لعنبر ، هل يقتضى التحريم أم لا ، وفيما يقتضى التحريم من الرضاع) .
- ٧٤ - (رسالة في التحلي بالذهب للرجال) :
- ٧٥ - (رسالة التسمير) .
- ٧٦ - (رسالة الرد على القائل بوجوب التحية) .
- ٧٧ - (رسالة رفع المظالم والمآثم) .
- ٧٨ - (رسالة الطلاق) .
- ٧٩ - (رسالة الطلاق البدهى يقع أم لا) .
- ٨٠ - (رسالة في حشد السفر الذى يجب معه قصر الصلاة) .
- ٨١ - (رسالة في الكلام على وجوب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم في الصلاة) أشار إليها في تفسيره ، في سورة الأحزاب ج ٤ ص ٢٩١ .
- ٨٢ - (رسالة في الكسوف) هل لا يكون ذلك إلا في وقت معين على القطع أم ذلك يتخلف) .
- ٨٣ - (رسالة في حقوق ثواب القراءة المهداة من الأحياء إلى الأموات) .
- ٨٤ - (رسالة في مسائل الصور) .
- ٨٥ - (الرسالة المكتملة في أدلة البسملة) .

٨٦ — رسالة في (وجوب توحيد الله عز وجل) .

وهكذا رسائل كثيرة ، يلبيها الحصر « منها المتوسط » ومنها المطول .
وقد جمع منها كما قال ، أربع مجلدات كبار « وسماه : (الفتح الرباني في فساد
الشوكاني)^(١) » وقد اجتهدت في البحث عن هذا الكتاب ومعرفة مقره .
فلم أصل إلا إلى أنه موجود منه الآن ثلاثة مجلدات هندية ورثة السيد / أحمد بن
قاسم حميد الدين هلي ما يقال .

٨٧ — (رفع البأس عن حديث النفس والهم ، والوسواس) رقم ٩٠
من مجموع (٩٥) المتوكلية .

٨٨ — (رفع الجناح عن نافي المباح) .

٨٩ — (رفع الخصام في الحكم «الم من الحكم») .

٩٠ — (الروض الواسع في الاليل المنيع هلى هدم انحصار علم البدر) .
هكذا كما جاء في مقدمة فتح القدير في رواية حسين الأنصاري أحمد تلاميذه
الشوكاني المباشرين ، وجاء في إيفتاح المسكنون بخلاف كلمة (عدم)

٩١ — (زهر السرير الفائح بفضل المعزين « أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما) .

٩٢ — (سؤال عن الوصية للوارث) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٣ — (سؤال في شفعة الجار) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٤ — (سؤال في التحليل لإسقاط الشفعة) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

٩٥ — (سؤال في بيع وقف الذرية) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

(١) أنظر البدر الطالع في ترجمته ج ٢ ص ٢٢٣ .

٩٦ — (سؤال في إجبار الجار البيع مع الضرر) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية

٩٧ — (السيال الجرار المتدفق على حدائق الأزهار) في الفقه وهو يعتبر تطبيقاً عملياً من الإمام الشوكاني لمبدأ الاجتهاد في مسائل الفقه ومناهضة لفقه الهدوى في الزيدية، إذ أنه يأتي بالمعالة التي تكلم عنها الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (٧٧٥ — ٨٤٠ هـ) في الأزهار أو علق عليها في شروحه هو أو غيره فيبسطها ويبين وجه التقليد فيها للإمام الهادي يحيى بن الحسين^(١)، أو الإمام يحيى بن حمزة^(٢) أو غيرها أو الاستقلال بالرأي والتعصب له، وقيم الأدلة من القرآن والسنة على بطلان ذلك وابتداعه، سواء كان على نفس الحكم، أو على فساد المنهج، بكل ثورة، وكل حماس ثم يبين وجه الصواب، وأن مرجع هذا الصواب، إنما هو الاجتهاد، وقد اطلعت على نسخة من هذا الكتاب بنفسى، كانت هنا، مع أحد العلماء، في زيارة له^(٣).

وقد قال الإمام الشوكاني نفسه عن هذا الكتاب، وهو بصدد تأليفه، حين كان يكتب ترجمة عن نفسه في البدر الطالع: «وهو الآن يشتغل بتصنيف الحاشية التي جعلها على الأزهار: (من الأزهار للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى) — وقد بلغ فيها إلى كتاب الجنائيات وسماها (السيال الجرار على حدائق الأزهار) وهي مشتملة على تقرير مادل عليه الدليل، ودفع ما خالفه، والتمريض لما يلغى المتمرض له، والاعتراض عليه من شرح الجلال وحاشيته.

(١) من أعيان علماء آخر المائة الثالثة من الزيدية وقد تقدمت ترجمته ص ٩١

(٢) من (٦٦٩ — ٧٠٧) .

(٣) وهذا الكتاب الآن في سبيل النشر . عن طريق المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة وقد بدأ نشر سنة ١٣٨١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان.

وهذا الكتاب أن أعان الله على تمامه فسيعرف قدره من يعترف بالفضائل
وما وهب الله لمعباده من الخير .

ويوجد لهذا الكتاب ثلاث نسخ بمكتبة صنعاء ، الأولى مجلدان : الأول
يحتوى ٥٨٥ صفحة تحت رقم (١٠٠) فقه ، والثاني ٦٠٤ صفحة تحت رقم
(١٠١) فقه ، وكتبت هذه النسخة سنة ١٣٠٠ هـ والنسخة الثانية في مجلد
واحد وكتبت سنة ١٢٤١ هـ ، تحت رقم (٣٤٧) فقه ، والثالثة بخط الشوكاني
نفسه ، وانتهى منها سنة ١٢٣٥ هـ تحت رقم (٣٥٢) فقه في مجلد واحد ،
ونلاحظ ، أن تأليف هذا الكتاب قد امتد فترق نحواً من اثني عشر عاماً ،
وذلك لإشغاله بال قضاء والحكم ، في معظم أيام حياته من (سنة ١٢٠٩ —
سنة ١٢٥٠ هـ)^(١) .

وقد بدأ نشره سنة ١٣٩١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان .

٩٨ — (شفاء العلل في زيادة الثمن لمجرد الأجل) .

٩٩ — (الصوارم الحداد الناطقة لعلائق مقالات أرباب الاتحاد) .

١٠٠ — (الصوارم الهندية المسولة على الرياض الندية) .

١٠١ — (العاود المنيف في الانتصاف للسعد من الشريف) في المسألة
المشهورة التي تنازع فيها بين يدي تيمورلك^(٢) .

١٠٢ — (طيب النشر في جوائب المسائل العشر) .

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ هذا وما يذكر أن الشوكاني قد انتهى من
تأليف البدر الطالع هذا سنة ١٢١٣ هـ . أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير
(ص د) .

(٢) أنظر فتح القدير (المقدمة ص هـ) .

١٠٣ — (العذب الثمير في جواب عالم بلاد عسير) (في النوحيد ، وفاتحة الكتاب)^(١) .

١٠٤ — (عقود الجمان في شأن حدود البلدان وما يتعلق بها من الضمان)
هكذا ورد في البدر الطالع في ترجمة المؤلف لنفسه ، وورد في فهرس المتوكلية
بالإفراد (هقد) رقم ١ من مجموع (٩٠) مجاميع .

١٠٥ — (فتح الخلاق ، في جواب مسائل عبد الرزاق) (علم المنطق) .
وهي رسالة مشتملة على جواب مائة وخمسون سؤالاً في علم المنطق^(٢) .

١٠٦ — الفتح الرباني في فتاوى الشوكاني (أربعة مجلدات)^(٣) .

١٠٧ — (فتح القدير بين الممذرة والتنذير) رقم ٢ من مجموعة (٥٩)
مجاميع المتوكلية .

١٠٨ — (القول الجلي في لبس النساء للحلي) .

١٠٩ — (القول الحسن في فضائل أهل اليمن) رقم ٣٩ من مجموع (٥٩)
مجاميع المتوكلية .

١١٠ — (النول الصادق في حكم الإمام الفاسق) .

١١١ — (القول المقبول في رد خبر المجهول ، من غير صحابة الرسول) .

١١٢ — (القول الواضح في صلاة المستحاضة) ونحوها من أهل العمل
والجرايح (رقم ٥٩ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .

(١) عن القاضي محمد حسين الزهيري من علماء اليمن المعاصرين توفي سنة

١٩٦٦ م .

(٢) مقدمة فتح القدير ص و .

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ .

- ١١٣ - كشف الرين عن حديث ذى البدين .
١١٤ - كشف الأسرار عن حكم الشفعة بالجوار .
١١٥ - (كشف الأسرار في إبطال كلام من قال بفناء النار) . رقم ٢٢
ضمن مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية .
١١٦ - (كفاية المحتفظ) .
١١٧ - (المباحث الدرية ، في المسألة الحاررية) رقم ١٩ من مجموع (٥٩)
متوكلية .
١١٨ - (مجموع أسانيده) (الشوكاني)^(١) .
١١٩ - (المختصر البديع في انطاق الوسيط) : ذكر فيه خلق السموات
والأرض والملائكة والجن والإنس ، ومرد غالب ما ورد من الآيات
والأحاديث في ذلك وتكلم فيها ، فصار في مجلد ، ولسكنه لم يبيضه^(٢) .
١٢٠ - (المختصر السكافي من الجواب الشافي) .
١٢١ - (مطلع البدرين ، وجمع البحرين » في علم التفسير ■) .
١٢٢ - المقالة الفاخرة ، في بيان اتفاق الشرائع على الدار الآخرة . وقد
ذكرها أول الفصل الثاني المتعلق ، (باتفاق الشرائع على إثبات الآخرة) ،
من كتابه (إرشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات)
المتقدم الذكر .
١٢٣ - (منحة المنان في أجرة القاضى والسجبان) .

(١) انظر انحاف الأكارص ١٠ طبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٨ رقم ٢٠
مصطلح حديث تيمور ، بدار الكتب المصرية .
(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

١٢٤ - (نثر الجواهر في حديث أبي ذر) .

نسخة مخطوطة بخط المؤلف بمكتبة صنعاء ■ ملحقة بنسخة قطار الولي (الأصل) الموجودة هناك تحت رقم (٨٦٦) حديث . نسخة أخرى مصورة بدار الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٣ ب) ، وهي مصورة (بالفوتوكس) من الأصل الموجود بصنعاء ■ وكنت قد أثبت بالنسخة المخطوطة من صنعاء مع (قطار الولي) وأخذت دار الكتب لهما صورة : كل كتاب صورة خاصة ، منقصة عن الأخرى وصارا في مجلدين .

وهي رسالة علي حديث أبي ذر رضى الله عنه الذي يرويهِ الرسول صلى الله عليه وسلم هو ربّه عز وجل بهذه العبارة : « يا هبّادى ، إني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا .. يا هبّادى كلّم جائع إلا أن أطعمته .. يا هبّادى إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفرونى أغفر لكم ... الخ » كما رواه مسلم في صحيحه ■

وقد تعرض الإمام الشوكاني في شرحه لهذا الحديث في هذه الرسالة إلى هذه نقاط هي :

(١) تسليم سب الرافضة للصحابة رضى الله عنهم .

(٢) سب تسمية الرافضة لهذا الاسم .

(٣) إظهار ضلال الرافضة ■ على لسان الإمام الهادي يحيى بن الحسين ، حيث روى حديثاً في كتابه الأحكام مسلسلاً بآبائه من «نه» إلى عند الحسن ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، من علي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبه في شأن هؤلاء الرافضة وعرفه بهم ، وأمره بتتلمذهم «بين» ظهورهم ...

- — ثم بيان الطريق الحقيقي إلى معرفة الله سبحانه .
- — ثم ما المراد بالفطرة ، إلى حديث في خلق أفعال العباد ، ثم إلى بيان قيمة الاستغفار بالنسبة للإنسان ، وكون طبيعة الإنسان تقتضى الخطأ ثم الاستغفار من هذا الخطأ ، وعدد صفحات هذه الرسالة (٢٤) .
- ١٢٥ — (نزعة الأحقاد في علم الاشتقاق) ضمن مجموع ٥٠ مجاميع للتوكاية .
- ١٢٦ — (وبل الغمام ، هلى شفاء الأوام وحاشيته) نسخة بقلم المصنف سنة ١٢١٣ ومن وقفه على مكتبة صنعاء (٣٠٠ صفحة) رقم (٣٠٣ حديث) للتوكاية .
- ١٢٧ — (وبل الغمامة في تفسير « وجاهل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ») .
- ١٢٨ — (الوشى للرقوم في تحريم حلية الذهب على العموم ، وفي رواية أخرى : (في تحريم التحلى بالذهب للرجال على العموم) ^(١) .
- ١٢٩ — (هداية النافى إلى تخوم الأراضى) .
- ١٣٠ — (هذا الكتاب) . كما قال عنه فى البدر الطالع ، (فى مجلد) ^(٢) .
- ١٣١ — (هنوات الأئمة الأربعة) ، وهذا الكتاب أرويه عن القاضى محمد حسين الزهيرى المينى . ويقول : إن الشوكانى يهدف فى هذا الكتاب إلى تخفيف حدة التقليد ، حيث بين أن هؤلاء الأئمة خطأهم إلى جانب صوابهم .

(١) أنظر مقدمة فتح القدير ص و .

(٢) ج ٢ ص ٢١٩ .

(ب) كتبه المطبوعة مع البات تاريخ بعض الطبوعات :

١ — (إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر) ، طبع في حيدر آباد سنة ١٣٢٨ هـ .

٢ — إرشاد الثقات إلى تفاهات الشرائع على التوحيد ، والمعاد والنبوات ، دار النهضة العربية سنة ١٣٩٥ هـ .

٣ - (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) المطبعة المنيرية بمصر سنة ١٣٤٧ هـ ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٧ هـ .

٤ - - أ. بناء الشريعة مع مجموعة رسائل له .

■ - البدر الطالع بحاشي من بعد القرن السابع مطبعة السعادة سنة ١٣٤٨ هـ .

٦ — تحفة الزاكرين في شرح (عدة الحصن الحصين للإمام الجزري) ، مطبعة مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .

٧ — الانحرف في مذاهب السلف ، المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ ، المنار سنة ١٣٥١ هـ ، ومطبعة محمد مصطفى سنة ١٣١٠ هـ .

٨ — (تنبيه الأعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال والحرام) ، طبع في مصر تحت اسم (كشف الشبهات عن المشتبهات) مطبعة المعاهد سنة ١٣٤٠ هـ .

٩ — (الدراري المضيئة) في شرح الدرر البهية للشوكاني أيضاً ، مطبعة مصر الحرة سنة ١٣٢٨ هـ .

١٠ — (الدرر البهية) متن الدراري المضيئة . طبعت مع الشرح للمتقدم .

١١ — (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) ، إدارة الطباعة المنيرية

سنة ١٣٥١ هـ ، طبعة المنار سنة ١٣٤٠ هـ .

١٢ — (الدواء العاجل في دفع المدو الصائل) ، المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٣ هـ .

١٣ — (رفع الريب فيما يجوز ، ولا يجوز من الغيب) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٤ هـ .

١٤ — شرح الصدور في تحريم رفع القبور . المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ .
ثم طبع مع الرسالتين السابقتين له ، في مجلد واحد ، في مطبعة السنة الحمديّة
سنة ١٣٤٧ هـ .

١٥ — (العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين) المطبعة المنيرية
سنة ١٣٤٨ هـ .

١٦ — (فتح القدير) الجامع بين فني الرواية والدراية من التفسير . مطبعة
مصطفى الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ وهو تفسير الإمام الشوكاني .

١٨ — (الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) طبع في الهند
سنة ١٢٠٣ هـ ثم في مصر بتحقيق واف ، في مطبعة السنة الحمديّة سنة ١٣٨٠
سنة ١٩٦٠ م .

١٨ — (القول المفيد في حكم التقليد) ، أو في أدلة الاجتهاد والتقليد
طبعة مطبعة المأهّد سنة ١٣٤٠ هـ ، ومصطفى الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ .

١٩ — (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار) ، الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ ،
العمانية سنة ١٣٥٧ هـ .

٢٠ — نزل من اتقى بكشف أحوال المنتقى ، وهو شرح مختصر للؤلؤف
أختصره من شرحه السكبير (نيل الأوطار) ، طبع حجر بالهند سنة ١١٩٧ هـ .

٦ — حياته الخاصة :

هذا وقد كان وراء تفرغ الإمام الشوكاني ، لهذا التأليف وكثرة الإنتاج والتدريس ، حياته في كنف والده ، وكفايته له كل أسباب الحياة ووسائل العيش ، وقد ظل على هذا التفرغ إطلائاً ، وتأليفاً ، وتدريماً ، منعزلاً عن طلاب الدنيا ، ورجال الحكم والسياسة ، وكما قال عن نفسه : كان منعزلاً عن بني الدنيا ، لم يقف بباب أمير ، ولا قاضي ، ولا صهيبي أحد من أهل الدنيا ولا خضع لمطلب من مطالبها ، راغباً في مجالسة أهل العلم والأدب وملاقاتهم والاستفادة منهم ، وإلا فاتهم^(١) ، إلى أن اختفى للقضاء ، وهو في السادسة والثلاثين من عمره (سنة ١٢٠٩ هـ) ، فتولى القضاء العام في مدينة صنعاء . وكان ذلك في عهد الإمام المنصور (علي بن العباس ١١٨٩ — ١٢٢٤ هـ) وظل في القضاء مدة حكمه ، وحكم ابنه (الإمام المتوكل علي الله أحمد) (١٢٢٤ — ١٢٣١ هـ) (إلى أن توفي سنة ١٢٣١ هـ فباع الإمام الشوكاني ابنه (المهدي هبة الله ١٢٣١ — ١٢٥١ هـ) ، ثم أخذ البيعة من جميع أمراء صنعاء ، وحكامها وجميع أفراد أسرته ، وجميع الرؤساء والأعيان ومما يذكر أيضاً ، أنه هو الذي أخذ البيعة لأبيه من قبله^(٢) ، وفي عهد هذا الحاكم الأخير جمع الإمام الشوكاني بين القضاء والوزارة كلية ، فصار متولياً لشؤون اليمن الداخلية والأخارجية^(٣) ، وقد طغى هذا على تفرغه لاسلم كل التفرغ ، ولكنه ظل على اشتغاله به إلى جانب أعبائه في القضاء والسياسة ، والإدارة سائراً في الناس

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) أنظر البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ — ٧٩ ، ٢٧٦ — ٣٧٧ ، ٤٦٤ — ٤٦٧ .

(٣) أنظر البدر الطالع ج ٢ ص ٤ — ٢٤ ، نيل الوطر السيد محمد زبارة

أحسن سيرة^(١) « متمماً بشخصية قوية ، لدى رجال الحكم جميعهم » قبل
اشتغاله معهم وأثناء اشتغاله مستعيناً بهم ، على تنفيذ أوامر الشرع حتى على
أقرب المقربين إليهم^(٢) « إلى أن توفي بهمناء سنة ١٢٥٠ »^(٣) .

* * *

(١) نفس المصدر ص ٢٩٨ .

(٢) البدر الطالع ج ١ ص ٤٦٥ .

(٣) نيل الوطر ص ٣٠٢ ، والموافق سنة ١٨٣٤ م .

الفقرة الثانية

ولاية الله والطريق إليها

دراسة على كتاب قطر الولي على حديث الولي

منهج هذه الدراسة

يدور كتاب (قطر الولى على حديث الولى على ثلاثة أقسام بارزة ، هي :

١ — بيان من هو الولى .

٢ — الطريق إلى ولاية الله .

٣ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولى ، وفي منزلته عند الله .

وبذلك يتقابل مع أجزاء الحديث نفسه لأنه من الممكن تقسيمه أيضاً إلى ثلاثة أفكار هامة ، هي :

١ — « من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب » وهي تقابل القسم الأول من الكتاب .

٢ — « وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » وهي تقابل القسم الثانى .

٣ — « فإذا أطيعته ، كنت معه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها . » الخ الحديث « وتقابل القسم الثالث .

وهذه الأقسام الثلاثة من الكتاب يمكن أن نقسمها إلى أفكار رئيسية هي :

١ — مفهوم الولى في اللغة وفي القرآن الكريم ، والسنة الصحيحة .

٢ — أفضل الأولياء .

٣ — عدم عصمة الأولياء .

٤ — السمات بالنسبة للأولياء وجوازها ، ثم بيان انوارق الأخرى التى تقع انفير الأولياء ، عن النفساق ، والكفار وغيرهم .

■ — تحديد شخصيات الأولياء أو أصنافهم .

٦ — الطريق إلى ولاية الله .

٧ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي .

وقد سمرت في هذه الدراسة ، على هذا المنهج تقريباً ، فرفضت هذه الأفكار ، بالنسبة للإمام الشوكاني ، ثم بالنسبة للصوفية ، وغلاة الشيعة ، فجاءت مكونة من خمسة فصول .

الفصل الأول : (من هو الولي) ، وتناولات بيان هذا الولي في السنة ، وعند جمهور علماء المسلمين ، ثم عند غلاة الشيعة والصوفية ، ثم ناقشت هذا المفهوم .
والفصل الثاني : (شخصيات الأولياء) . وفيه بينت أصناف الأولياء وشخصياتهم عند الإمام الشوكاني ، وناقشت هذا الاتجاه عنده مبيناً إلى أي مدى استقام له المبدأ مع التطبيق .

والفصل الثالث : جعلته لبيان الطريق إلى الولاية عند الإمام الشوكاني ، ثم عند الصوفية ، ثم الموازنة بين الطريقتين .

والفصل الرابع : جعلته لبيان منزلة الإنسان عند الله ، حينما يصل إلى درجة حب الله ، واشتغل هذا الفصل على قسمين :

الأول : منزلة الإنسان الدليلية حينما يتقرب إلى الله .

والثاني : في السموات التي يمكن أن تضاف إلى ذلك الشخص ، ونظرة الشوكاني لها ، ونظرة للصوفية ، والفلاسفة من الإشرافيين .

ثم الفصل الأخير : وهو أفضل الأولياء ، وقد اشتغل على قسمين أيضاً :

١ — بيان رأي الإمام الشوكاني ، في من هو الأفضل .

٢ — ثم رأي الصوفية ، مع مناقشة آرائهم .
وأخيراً ، خاتمة لهذه الدراسة .

الفصل الأول

من هو الرلى ؟

« (١) مفهوم كلمة « رلى » في اللغة : عند جمهور المسلمين :

شاعت هذه الكلمة (كلمة رلى) في اللغة أ ل ، شاعت بمعناها العام .
ثم جاء القرآن الكريم فاستعملها بذلك لمعنى العام أى الجاع بين ناسيننا نادر
والشر ، أى كما يقول ابن تيمية : بجانب أولياء الرحمن وجانب أولياء الشيطان
وشاعت أيضا تلك الكلمة في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في جانب أولياء الله ثم الأغاب والأهم كإلى الحديث الذى معنا ، وفيها
الصحابة رضى الله عنهم ، ومن بعدهم من ساء على سائر واستمرواها في جانب
الخير ، على أنها الوصف الذى يجب أن يكون الإنسان عليه في الله و الذى
حدد لها القرآن الكريم في جانب أولياء الله ، وهم المملون .

ولكن الذين تشيعوا أو تصوفوا ، ففصوا هذا الذى أدخلوا فيه عناصر
خيلة أو مبتدعة لاصلة لها بالإنسان لئلا في القرآن الكريم كما تقيده كلمة
« رلى » ، فوصفوا بها أشخاصاً معينين ، إما بن آل البيت رضى الله عنهم .
وإما من شيعه آل البيت ، وإما من المتصوفة ، وأصبحت كلمة « رلى » - في
الإطلاق الشعبي العام أو ما فوق الشعبي ودون التعديد السلمى - تطابق على رجل
المتصوف أو الشريف المنتسب إلى آل البيت الذى يدعى ذلك ليتكسب
من وراء هذا الادعاء . مع أنه لا يحق لأحد أن يطلق هذه الكلمة على نفسه
، ولا على أى شخص آخر ، سوى من نعت عليه القرآن الكريم ، هم الصحابة
رضى الله عنهم . مع أنها وصف لمن نال محبة الله ، أو هى غاية السكل يسمى

إليها ويجب أن يتحقق بها . ولا ندري من الذى تحقق بها فعلا ومن الذى لم يتحقق إلا يوم تأتى كل نفس تجادل هن نفسها وتوفى كل نفس ماعامت . إذن سنحلل معنى هذه الكلمة لنرى أنها ترجح في هذه الناحية على كلمة صوفي ، ولنعرف لماذا أطلقها الصوفية على كبار متصوفهم دون الاكتفاء بكلمة صوفي . في القاموس المحيط (الوَلَّى) : « التَّربُّ والدُّرُّ والمطَرُّ بعد المطر » . و (الولي) : الاسم منه والمحِبُّ والصديق والنصير . و (الولاية) : الإمارة والسلطان ، والمولى : المستق والمعتق ، والصاحب والقريب . والوليُّ والرب ، والناصر والمحِبُّ .

ويشير (الشوكاني) إلى هذا المعنى في (قهار الولي) بقوله : « قال في الصحاح » والولي ضد العدو انتهى . والولاية ضد العداوة وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ، وأصل الولاية البغض والبعد . ويذكر في تفسيره أن « الولي في اللغة : القريب . والمراد بأولياء الله ، خالص المؤمنين كأنهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته ، وقد فسر سبحانه هؤلاء الأولياء بقوله : « الذين آمنوا وكاوا يتقون » أى يؤمنون بما يجب الإيمان به ويتقون ما يجب عليهم اتقاؤه من مساوى الله سبحانه »^(١) فكان أن هذا الإيمان وهذه التقوى هما سبب القرب من الله .

ويذكر ابن تيمية هذا المعنى القوي الذى قدمه الشوكاني لملك الكلمة في كتابه (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) ثم يثنى بقوله : « وقد قيل : إن الولي سمي ولياً من موالاته للطاعة أى متابعتة لها « ويقابل بين الولي والمدو على أساس من القرب والبعد »^(٢)

(١) فتح القدير ج ٢ ص ٤٣٦ .

(٢) الفرقان ص ٥ ينظر أيضاً مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٤٠ ، ٤١ .

وهذا المعنى الذى يدور بين الحب والقرب والنصرة هو الذى أراده القرآن الكريم من كلمة (ولى) ومشتقاتها فى كل موضع أتى بها فيه سواء فى جانب أولياء الله ، أو فى جانب أولياء أعداء الله . وقد أحصيت تلك المواضع فبلغت مسمين موضعاً : أربعة وخمسون منها فى جانب أولياء الله ، وستة وثلاثون فى جانب أولياء الشيطان وأعداء الله^(١) . وكأها قد أتت فيها تلك الكلمة بالمعنى اللغوى المتقدم . فمن ذلك قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون)^(٢) . وقد فسر (الدكتور الشيبى) هنا الأولياء بالأحباء والمقربين إلى الله^(٣) كما تقدم لنا تفسير الشوكانى لها بذلك وكما صيأتى تفسير المفسرين لها بهذا المعنى أيضاً . وقوله تعالى : (هؤلاء أولاد الله الحقيق)^(٤) بالفتح ، فقد قال فيها الإمام (أبو بكر السجستاني)^(٥) (و'الولاية لله الحقيق : النصرة والربوبية ومنه تلك الآية المقدمة ، يعنى يومئذ يتولون الله ويؤمنون به ، ويتبرعون مما كانوا يعبدون)^(٦) . وفى الإيمان بالله والتبرؤ من عبادة غيره بعد الكفر ما فيه من معانى القرب من الله . ويذكر الشوكانى فى معناها : (والمعنى هنالك ، أى فى ذلك المقام النصرة لله وحده

-
- (١) ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة (ولى) وقارن أيضاً الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٥ .
- (٢) سورة يونس آية ٢٣ .
- (٣) البقرة بين .. نفس المصدر والصفحة .
- (٤) سورة الكهف آية : ٤٤ .
- (٥) المتوفى سنة ١٣٣٠ هـ .
- (٦) نزاهة القلوب فى تفسير غريب القرآن هامش المصحف طبعة المكتبة السعيدية .

للا يقدر عليها غيره^(١) . وقوله : (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا)^(٢) ويكفى أن تدبر الآيات في سياقها فسنجد تلك الكلمة فيها لم تخرج عن معناها اللغوي وإن أحيطت بما يفسرها في ذلك المقام من الشرهيات أو بما يتفق مع جوهرها العام الذي جاءت فيه .

ومن ثم فليس لنا كما يقول (الأستاذ الدكتور محمود فاسم) أن نخرج هذا المصطلح عن المعنى الذي حددته القرآن بلسان عربي مبين .

ولننظر موقف المفسرين والعلماء المسلمين من أدل السنة وغيرهم من تلك الكلمة ونظرتهم إلى مدلولها^(٣) . يقول ابن جرير المصنف في تفسير تلك الكلمة (المراد بولي الله : العالم بالله تعالى المولع قلبه على طاعته المخلص في عبادته) ويعلق ابن القيم الشوكاني على ذلك بأن هذا التفسير (هو المناسب لمعنى الولي المضاف إلى الرب سبحانه)^(٤) .

ويفسر ابن جرير الطبري الأولياء في قوله تعالى : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) بأنهم أفعار الله والأولياء جمع ولي وهو النصير وقد بينا ذلك بشواهد^(٥) . ثم ينقل الطبري ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : (إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغفلهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم

(١) فتح التدبر ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٢) سورة النساء آية : ١١٩ .

(٣) حالة إطلاقها أو إضافتها إلى الله سبحانه وتعالى فقط .

(٤) فطر الولي في تفسير كلمة : (ولي) .

(٥) تفسير الطبري ج ٥ ص ١١٨ وتنظر الفهارس اللغوية لهذا الجزء وما قبله في تفسير مادة ولي .

من الله ، قالوا : يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم ؟ فإننا نحبهم . لذلك .
قال : هم قوم تحابوا في الله [بروح الله] على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها
فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعل نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون
إذا حزن الناس وقرأ هذه الآية : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون)^(١) . ثم يملق السبكي على هذا : « والصواب من القول في ذلك
أن يقال : (الولي) أعني ولي الله : هو من كان بالصفة التي رخصه الله بها وهو
الذي آمن رافقاً قال الله : (الذين آمنوا وكانوا يتقون)^(٢) .

ويعرفنا الفخر الرازي بالولي فيقول : « أما أول من شو ؟ فيدل
عليه القرآن والخبر والأثر والمقول » .

أما القرآن فهو قوله تعالى في هذه الآية : « ألا إن أولياء الله الخ »
« الذين آمنوا وكانوا يتقون » فالإيمان هنا إشارة إلى كمال القوة النظرية .
والنقوى إشارة إلى كمال النوة العملية ، ويستدل عليه من الأخبار برواية
عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيهم « هم قوم تحابوا في الله » الخ
الحديث المتقدم . ويروى من الآثار عن أبي بكر الأصم : أولياء الله :
« هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان » وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى
والدعوة إليه » .

وأما المقول فأساسه الاشتقاق لأن الولي ههنا القريب ، والقرب من الله
تعالى ليس قرباً مكانياً ، بل المراد به الامتغراق في معرفة الله والإيمان بقدرته
والثناء عليه وطاعته وهذا هو غاية القرب من الله . « فهذا الشخص يكون

(١) نفس المصدر ص ١٢١ .

(٢) نفس المصدر ص ١٢٢ ، ١٢٣ ويظهر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٢٢ .

ولما لله تعالى . وإذا كان كذلك كان الله تعالى ولياً له أيضاً كما قال الله تعالى :
 « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » . ويجب أن يكون
 الأمر كذلك لأن القرب لا يحصل إلا من الجانبين . وقد المتكلمون :
 ولي الله من يكون آتياً بالاهتقاد الصحيح المبني على الدليل . ويكون آتياً بالأعمال
 الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة ^(١) .

ويرى العلامة أبو السعود أن المراد بالقرب الذي يدل عليه كلمة الولي
 هنا ، هو القرب الروحاني كما يدل على ذلك كل من الإيمان والتقوى اللذين
 يرتبطان بهذه الكلمة . ثم يستطرد فيذكر ما ذكره الفخر الرازي من أنهم
 الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان ، ويذكر ما ذكره كل من العاصري وابن كثير
 من الروايات والأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم في وصفهم ^(٢) . ويتفق
 الإمام النسفي في كل ذلك مع هؤلاء المفسرين ^(٣) .

وفي ضوء هذه المعاني فإن الإمام الشوكاني يرى أنه لا بد لمن يريد أن
 يكون من الأولياء ، أن يكون متمسكاً بكتابات الله وسنة رسوله صلى الله عليه
 وآله وسلم مقتدياً به في أقواله وأفعاله ، وأزناً لكل عمل يأتي به يميزان الكتاب
 والسنة ، ويستدل لذلك بعرض الله عنه فإنه مع كونه من كبار الأولياء
 ومع كون الرسول صلى الله عليه وسلم شهيداً له بأنه من المحبين ، فلم يكن يتمدد
 على ذلك بل كان دليله الكتاب والسنة في كل ما يعمل وما يدع ، فكان
 يشار إليه بالصحابي رضي الله عنهم ويشاورونه ، ويراجعهم ويرجعونه ويحتج

(١) مفاتيح الغيب ج ٥ ص ١٤ .

(٢) هامس ص ٣ من مفاتيح الغيب للرازي ج ٥ .

(٣) تفسير النسفي ج ٢ ص ٢٦ .

عليهم ويحتجون عليه بالكتاب والسنة ويرجعون جميعاً إليهما^(١) .
« ومن خالف هذا ممن يطلق عليه اسم الولي فليس من أولياء الله عز وجل »^(٢) .

إذن فالمراد من كلمة ولي في القرآن الكريم في حال اللوح وفي حال السببها إلى الله سبحانه وتعالى هو المحبة أو القرب أو الحماية والنصرة من الجانبين ، جانب المخلوق وجانب الخالق سبحانه ، وهي المعاني اللفظية لتلك الكلمة . وتلك المعاني الثلاثة التي تدور فيها هذه الكلمة حينما يسمى بها الشخص ، معان عامة شاملة لكل ما من شأنه أن يقرب إلى الله حسب المفهوم الشرعي السابق للقرآن الكريم والحديث الشريف ، وحسب روح الإسلام العامة التي جاءت فجعلت الناس مرامية ، لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، إذ التقوى محلها القلب . وأن الإسلام يجمع بين الدين والدنيا ، فاستخدام كلمة الولاية بمعنى مخالف يخدم غرضاً شخصياً أو قضية خاصة لا صلة لها حينئذ بالدين وإن ادعى ذلك أصحاب هذا الرأي .

ويجب أن نلاحظ أن هذه الآيات التي تحدثت عن الولاية والأولياء ، إنما تعني أدل ما نفي صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصره وهزروه ووقروه وآووه ، وجاهدوا معه كما قال القرآن الكريم فيهم . (فالذين آمنوا به وهزروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه ، أولئك هم المفلحون)^(٣) . فهي تشير إلى أعمالهم لا إلى أنسابهم ، فإذا كانوا أولياء الله فذلك لأنهم نصروا دينه .

(١) قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) .

(٢) تنس المصدر .

(٣) سورة الأعراف آية : ١٥٠ .

وفي ذلك يقول (الدكتور أبو العلا هنيئى) : « ومن أوائل هذه الصفات : (صفات الولى) وأقدسها أن الولى شخص يؤيده الله وينصره . وقد ظهر هذا المعنى في الإسلام قبل ظهور التصوف ، وأولياء الصوفية . أى ظهر منذ ابتدأت الدعوة إلى الإسلام ، وكان معنى الولاية نصره الله لأبيه الصديقين الله ، فالذين جاهدوا في الله كانوا أولياءه ، وكذلك الذين ضاهدوهم قرأوا وآذتهم من أجل إسلامهم ، كل هؤلاء كانوا أولياء الله حسب النص ص الشراعية الواردة فيهم ، وفيهم بحيثما نزلت الآية : (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وورد الحديث : « من أذى لى ولية فقد عاتانى ... » (١) .

وهكذا كان استعمالها ، وظلت النظرة إليها بهذا المعنى إلى أن دخلت أوساط الشيعة ثم في دائرة الصوفية فأطلمتوها على أنفسهم ومشائخهم ، مراعين فيها اعتبارات أخرى غير هذه الاعتبار الإسلامية (٢) ، وأصبح لها مفهوم آخر إلى جانب المفهوم القرآنى الخاص .

وعلى هذا فإذا قال (نيكولسون) : « يعطى المسلمون اسم الولى على الرجل الذى وصل إلى مقام الفناء عن ذاته وإرادته وبقى بالإرادة الإلهية » (٣) فليس المراد بهم المسلمون الذين ساروا على النهج الحميدى ، وإياهم الذين قال الجرجاني على لسانهم في كتاب التعريفات : « إن الولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه » (٤) وهم الصوفية الذين أخذوا هذه الكلمة

(١) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٦ .

(٢) قارن (الدكتور أبو العلا) في المصدر المتقدم في نفس الصفحة .

(٣) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٥٧ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٦ .

من غلاة الشيمة وأطاعتوها على للمتنازين منهم حسب قواعدهم ومبادئهم ، تلك المبادئ التي قل فيها ابن تيمية ، إنها من جنس الطامات فإنه من المعلوم ، باتفاق الناس أن حال البقاء أكل من حال الفناء ، وهذه حال الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين ، ومعلوم أن الرسل يدعون التمسك إلى الله تعالى ويعلمونهم ويجهلونهم ويأكلون الطعام ويمشون في الأسواق فلو كانت تلك الحال أكل لكان من لم يرسل أكل من الرسل وهذا خلاف دين المسلمين واليهود والنصارى ولكنه يوافق غالبية الصابئة من المتفلسفة^(١) .

فهذا الفناء الذي يشير إليه (نيكولسون) ليس من الإسلام في شيء وإنما يمكن أن نرده إلى فلسفة أفلاطون^(٢) كسامل أكبر من المواصل التي تأثر الصوفية بها - ذلك الذي يقول : « لمعتزل العالم الخارجي ولنواجهه بكليةتنا

(١) بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية ص ٣٣ .

(٢) فيلسوف مصري متصوف . حذق الفلسفة اليونانية ، ودان بالديانة المسيحية بعد أن سطت عليها يد الغنوص بالنأويل والتحوير والتبديل ، وخلطها بالسحر والأساطير ، والعقائد الوثنية ، وقد عاش في أول القرن الثالث الميلادي وتأثر علومه الفلسفية في الإسكندرية ، وروما ، وبعض مدرج التمرق .

والغنوصية : شعبة دينية فلسفية متعددة الصور . مبدؤها أن العرفان الحق ، هو الكشف عن طريق الحس التجريبي الحاصل عن اتحاد العارف بالمعروف ، لا العلم بواسطة المعاني المجردة والاستدلال . فهي نوع من التصوف يزعم أنه المثل الأعلى للمعرفة ، ويعتقد أنه ليست هناك حواجز أو فروق بين الأديان بعضها وبعض ، سواء كانت يهودية أو مسيحية ، أو وثنية . ومن هنا كان خطرها على الأديان وتأثيرها السيئ عليها . وهي مأخوذة من اللاهظ اليوناني « غوسيس » يعني « معرفة » وقد نشأت في القرن الأول الميلادي بتأثير اختلاط الثقافة اليونانية بثقافة الشرق ودياناته في ذلك الحين .

نحو الداخل ، وانجهل كل شيء حتى كوننا نحن الذين نتأمل»^(١) .
وبناء عليه فليس ذلك الشخص الذى يتصف بمنزل هذه الحالة أو يدين بها
من الولاية القرآنية في شيء .

والولى هو : المسلم ، والأولياء هم : المسلمون كلهم ، لأن الله اتخذهم أولياءه في
مقابلة أهدائه الكافرين به الذين ذكرهم أول سورة الممتحنة مخدراً المؤمنين
منهم في قوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا هدى وهدىكم أولياءكم) .

(ب) مفهوم الولاية عند غلاة الصوفية ، وصلة ذلك ، بمفهوم الإمامة عند
غلاة الشيعة :

رأينا كيفية دلالة كلمة (ولى) وأولياءه في القرآن الكريم ، وأنه يعنى بها
عصابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين والوه ونصروه ، وتمسكوا
بالأضطهاد والتهذيب من أجل نصرة دين الله ، وأنه لا مانع بعد ذلك من أن
تطلق تلك الكلمة على من ينطبق عليه نفس ذلك المعنى المتقدم ، أو على من
تشبه حاله حالهم على العبر .

لكن يظهر أن الشيعة يهتيم تلك الكلمة ، وما تنطوى عليه من معنى
فعل السحر في نفوس الناس ، فأطلقوها أحياناً على أئمتهم ، وعلى كبار

(١) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٨٩ — ٢٩٠ ، وينظر أيضاً كتاب
(التلويحات) للسهروردي الخلي ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١١٣ ،
١١٠ : ٤٠٦ . فهناك يصرح السهروردي بأن نظرية الفناء هذه مأخوذة
من أفلاطون . وهذا وإن لم يكن دقيقاً كل الدقة ، إلا أنه يدل على أن
هؤلاء المتفلسفين من الصوفية إنما أخذوا هذا المذهب وغيره من المذاهب الفلسفية
الأخرى عن مصادر أجنبية عن الدين الإسلامى .

الدهاء فيهم ، ولو كانوا هلى ضد ما تحمل تلك الكلمة من معنى حسب الإطلاق اللغوى ، وحسب إطلاق القرآن الكريم لما فى حال المدح . ثم أضفوا على ذلك الإمام صفات باطنية لا يمكن توفرها فى غيره حسب زعمهم ، لتحقيق بعض الغايات السياسية والاجتماعية ، فأصبحت محصورة فى طائفة خاصة بعد أن كانت صفة محتملة لأى إنسان يقوم بنصرة دين الله بن عباده المسلمين . ولم يلبث إطلاقها بهذا المعنى غير الشرهى أن نشأ فى الأوساط الصوفية أيضاً ، وهو إن لم يأخذ الصفة السياسية كاملة إلا أنه قد أخذ صفة لاهوتية ، هى خالطة من أديان سابقة سماوية وغير سماوية وثقافات أجنبية فيها معنى الإلهادى ظاهر .

١ - الوصاية :

وقد بدأ تحريف تلك الكلمة (كلمة ولى) فى أوساط الشيعة ، حين تزيدوا فى معناها ، وحين بدأوا يطبقونها على أول ولى فى دوائهم أو إمام ، وهو أمير المؤمنين على بن أبى طالب (رضى الله عنه) ، فالفضل بن العباس ابن أبى لمب يصف علياً (رضى الله عنه) لمعنى سياسى بأنه ولى عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى الوقت الذى يمينه فيه بأنه (ولى الله) وذلك فى قوله :

وكان ولى العهد بهد محمد على وفى كل المواطن صاحبه
هلى ولى الله أظهر دينه وأنت مع الأشقياء فىمن تجاربه^(١)

(١) يرد على الوليد بن عقبة بن أبى معيط فى اتهامه لبني هاشم بتدمير قتل عثمان (رضى الله عنه) ينظر الصلة بين التصوف والنشيع ج ٢ ص ١٥ ويلاحظ أننا نعتبر علياً (رضى الله عنه) من كبار الأولياء من وجهة النظر القرآنية فقط على أنه صحابى جليل . أنظر « دراسات فى الفلسفة الإسلامية للاستاذ الدكتور محمود قاسم ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

يشير بذلك إلى فكرة الوصاية التي تدعيها الشيعة لـلى بن أبى طالب وبنيه^(١) ، والتي يعتمدون عليها في حصرهم للإمامة فيهم ، لأنهم في نظرهم من طينة غير طينة سائر البشر ، « طينة مكنونة تحت العرش ، أسكن الله فيها النور » فكانوا بشرأ نورانيين ، أو هم بشر إلهيون ، لأن النور الذي هو الله حل في هـبد المطلب ثم صار في أبى طالب ثم صار في محمد (صلى الله عليه وسلم) ثم صار في على بن أبى طالب ، فهم آلهة كلهم^(٢) . فهي فكرة غنوصية راموا من ورائها بيان قداسة أهل البيت حفاظاً على بناء السلطة السياسية فيهم . وكان لها أثرها فيما بعد في دائرة المتصوفة في ظهور مذاهب الحلول والاتحاد ووحدة الوجود ، على ألسنة أوليائهم . وهي إحدى رواهب نظريات الفرس الدينية في تأليهم للملوكة « وقولهم بالنور الذي ينقل من ملك إلى آخر »^(٣) .

وعلى هذا الأساس وأينما يثبتون الولاية لـلى بن أبى طالب (رضى الله عنه) ثم ينقلونها إلى الأئمة من بعده .

٢ — تعلم الدين :

وهناك صفة ثانية أضيفت إلى مفهوم لولاية عند الشيعة والصوفية ، وهي صفة العلم الدينى الذي أخذه على بن أبى طالب من الرسول كما قالوا ، ثم ورثه إياهم ، ويرجعون هذا أيضا إلى فكرة الوصاية التي قالوا بها ، وإلى إخوانية

(١) ينظر : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٥٥٤ ، ٧٨ ، ٩٢ ، ٦٠٦ ، ج ٢ ص ٢٣ .

(٢) المصدر المتقدم ج ٢ ص ١٠٦ ، ثم ص ٩٢ . من كتاب فرق الشيعة ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٠٦ ، قارن القاضي عبد الجبار في المغنى ج ٢٠ ص ١٢٦ ، ١٣٦ .

التي عقدها الرسول (ﷺ) بينه وبين علي رضي الله عنه وإلى الحديث الذي وضعوه وهو : « أنا مدينة العلم وعلي بابها » فن أراد العلم فليات الباب »^(١) . وبهذا فقد نسب إليه المتصوفة علم الباطن وخصوه « بأنه تلقى أصرار التأويل عن النبي صلى الله عليه وسلم » فجعل المتصوفة في البلاد الإسلامية يكادون يجمعون على أنهم يقتبسون طريقتهم من الإمام علي كرم الله وجهه ... بل يصرحون أنهم أخذوا عنه الحكمة كما يقول ابن أبي الحديد : « ولهذا نجد للباحث الدقيقة في التوحيد والمعدل ، مبنوثة عنه في فرش كلامه وخطابه ، ولا نجد في كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة من ذلك ، وإذن فليس بمجيب أن نجد بعض العناصر الشيعية في التصوف »^(٢) . وفي هذا مايلقى لنا ضوءاً على ذلك التزاوج الذي نراه بين التشيع والتصوف ، والذي يتمثل في تصوير أولياء الصوفية بصورة ولي الله علي بن أبي طالب ، وإسناد مايقال في أئمة الشيعة إلى أولياء الصوفية^(٣) . ومن ذلك وصف « التستري »^(٤) . « للأولياء بأنهم » لا يزالون ينقلون من حال إلى حال ومن علم إلى علم ، فهم أبدأ في المزيد من العلم فيما بينهم وبين ربهم »^(٥) . وصفة العلم اللدني هذه ،

(١) المصدر السابق ص ٢٣ . وقد أورد الشوكاني هذا الحديث وحديثاً آخر بمعناه في الموضوعات من كتابه (الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) ص ٣٤٨

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

(٣) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٢ ، ٢٣ ، وحقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السلمي ورقة ٦٣ .

(٤) أبو محمد سهل بن عبد الله التستري « توفي سنة ٢٨٣ هـ :

(٥) تفسير القرآن العظيم ص ٤٦ .

واختصاص على رضى الله عنه بالتأويل هو والأئمة من بعده^(١) كما اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالتنزيل ، مسببا يدهون ، جعلتهم يسندون إلى الأئمة أو الأولياء صفة العصمة وربما جعلهم يزيدون فيها على الرسول ، ويحتجون لذلك بأن الرسول منه الوحي بله فلا يقع في خطأ ، أما الإمام فليس منه الوحي فهو معرض للخطأ في إيصال العلم الأدنى أو التأويل الباطنى إذا لم يكن مضموما^(٢) .

وقد بدأت هذه الفكرة من هشام بن الحكم أحد تلاميذ الإمام جعفر الصادق وأنصاره بمدة وثاة الصادق ، ولزمت الشيعة ولم تنفصل عنه^(٣) بل

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٨ ، الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٣٥ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ٧٦٦ . ويرى الشهرستاني عن أصحاب أبي هاشم ابن محمد ابن الحنفية : « أن لكل ظاهر باطناً ، ولكل شخص روحاً » ولكل تنزيل تأويلاً ولكل مثال في العالم حقيقة . والمنتشر في الآفاق من الحكم والأسرار مجتمع في الشخص الإنسانى : وهو العلم الذى استأثر به على عليه السلام ثم ابنه محمد بن الحنفية وهو أفضى ذلك السر إلى ابنه أبي هاشم ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم فهو الإمام حقاً : الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٢٤ نقلاً عن الملل والأححل ج ١ ص ٢٤٣ . وربما كانوا هم الذين يعينهم للقاضى عبد الجبار بقوله « وربما قالوا لا بد أن يزيد (الإمام في العلم على الرسول في بعض حالاته) » المغنى ج ٢ ص ١٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٦ . ج ٢ ص ٦٢ . ٦٤ . ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦ . المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ (الخاص بالإمامة) ص ١٤

(٣) منهاج السنة النبوية ص ٢٢٦ ، الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ . ج ٢ ص ٦٢ . وهشام هذا أحد الشيعة المتكلمين من الكوفيين توفى سنة ١٩٩

(٤) الصلة بين التصوف والشيعة ج ١ ص ١٤٨ .

تأكيدها، وتبرجج بإعلانها معتنقوها بعد ذلك وخاصة في دوائر الشيعة الإمامية، ثم الإمامية الإثني عشرية^(١) التي ما تزال موجودة إلى اليوم .

٣ — المصحة :

وبما أن الصوفية يدينون بمعية الشيعة في أن القرآن ظاهراً وهو التنزيل وهو ما جاء به محمد بن عبد الله ﷺ وباطناً وهو التأويل^(٢) وهو ما تنكفئ بديانته أئمة الشيعة وأولياء الصوفية حسب نظرية العلم الوراثة أو اللدني المتقدمة، فقد وصفوا أوليائهم أيضاً بالمصحة، فكانهم أشركوهم مع أولياء الشيعة أو أعتهم في ذلك أو قابوا بينهم وبين الأنبياء، فالأنبياء يملفون رسالة التصوف أيضاً، والاثنان وجهان لحقيقة واحدة^(٣)، وكما سيتبين لنا من مقارنة الصوفية أوليائهم بالأنبياء وأن الولاية ما هي إلا نبوة باطنة وهي لا تنال في الدنيا والآخرة لأن الوحي الإلهي والإنزال الرباني لا ينقطع إذ به حفظ العالم . فكيف يكون الصوفي نبي ولاية ورسولاً باطناً ولا يكون معصوماً^(٤) ؟ .

(١) المغني للقاضي عبد الجبار ج ٢٠ (الكلام في النبوات) ص ٢٤٨، ٢٥٦، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦، ٢٢٨، ورأس الحسين (رضي الله عنه) لابن تيمية ص .

(٢) ينظر على سبيل المثال : تفسير علي بن إبراهيم ص ٨٧، الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٣، ٥٥، ٦١، ٩٧، ٩٩، ج ١ ص ١٢٤، ١٣٥ .
ودراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨، تفسير القرآن العظيم للتستري ص ٣ والرسالة القشيرية ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٦٥ .

وتستوى هذه العصمة في كلام من أظهر منهم أنه سنى وفي كلام من أعلن منهم أنه شيعي أو باطني على حد سواء فالقشيري يرى : « أن من أجل السكرامات التي تكون للأولياء دوام التوفيق للطاعات والعصمة من المعاصي والمخالفات »^(١) والشاطبي (أحمد) « يرى في غير لبس ولا إبهام أن من خواص التقطب ، إمداد الله له بالرحمة والعصمة والخلقة والنيابة »^(٢) . ويرى ابن عربي « أن من شرط الإمام الباطن أن يكون معصوماً وليس الظاهر إن كان غيره يكون له مقام العصمة »^(٣) . « وأن تلقيات الموحدين تكون بحسب تجريده وحمية قصده ودهشته في طريقة »^(٤) .

ويجب أن ننبه إلى أن الصوفية في كثير من الأحوال قد يعبرون عن العصمة بالحفظ مثل ما قال السكلاباذي : « ولطائف الله في عصمة أنبيائه وحفظ أوليائه ، من الفتنة أكثر من أن تقع تحت الإحصاء والمد »^(٥) . فنجد هنا مقابلة بين عصمة الأنبياء ، وحفظ الأولياء . وهذه المقابلة قد أوردها القشيري أيضا بذلك الأسلوب الذي يعطى أنهما بمعنى واحد ، أو على الأقل أن العصمة قد تكلم فيها بالنسبة للأولياء^(٦) : « فإن قيل فهل يكون الولي معصوما ،

(١) الرسالة القشيرية ص ١٦٠ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٣ ص ١٨٣ .

(٤) رسائل ابن عربي ، كتاب التراجم ص ٤ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٥ .

(٥) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٩٩ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٢ .

(٦) قال صاحب (تحفة الأصفياء) : « العصمة في حق غير الأنبياء جائزة .

وسؤال الجائز جائز . هامش ص ١٢ .

تجمل : أما وجوباً كما يقال في الأنبياء فلا ، وأما أن يكون محفوظاً حتى لا يصير على الذنوب إن حصلت هذات أو آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم^(١) ، ونلاحظ أنه تعلق في إثبات الحفظ أو تلك العصمة حتى أثبتهما للأولياء ، بنفس إيراد السؤال في أن الولي يكون معصوماً بطريقة إجابته بقوله « أما وجوباً كما في الأنبياء فلا » الخ يفهم منه أن الحفظ هنا مراد به العصمة أو ما يقرب منها ، وخاصة أنه أورد هذا السؤال بعد تعريفه للولي ، وأنه « من نوال طاهته من غير تخلل معصية » أو « هو الذي يتولى الخلق بمبطله حفظه وحراسته على الأمانة والنوال فلا يخاف له الخطلان الذي هو قدرة المصيان » وإنما يديم ترفيته الذي هو قدرة الطاهة^(٢) ثم بعد ذلك جعل من كرامات الولي دوام التوفيق للطاعات ، والعصمة من المماض والخالفات ، كما تقدم . فقد أطلقوا الحفظ في جانب الأولياء ، ولكن أرادوا به العصمة التي تكون للأنبياء^(٣) ، فإننا إذا حللنا معنى « الحفظ » وجدناه بمعنى « المنع » ، و« العصمة » هي « المنع » ، كما أننا إذا نظرنا إلى مجمل أحوالهم وعبادتهم وجدناهم يقصدون بالحفظ العصمة بعينها^(٤) ، كما قال ابن تيمية : « والغالبية في المشايخ قد يقولون

(١) الرسالة ص ١٦٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١١٧ ، ١٦٥ .

(٣) قارن . التصوف الثورية الروحية في الإسلام للدكتور أبو العلا عفيفي

ص ٣٠٠ ، ٣٠١ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ .

(٤) معناها في اللغة هو نفس المعنى في الإصلاح عند سائر الطوائف من المتكلمين والصوفية وأهل السنة من السلفيين ، فنجد صاحب (تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بعصمة الأنبياء) يفسر العصمة في الاصطلاح بأنها : « حفظ الله تبارك وتعالى للمسكف من الذنب مع استحالة وقوعه » هامش ص ٧ على كتاب « انحاف أهل العناية الربانية » وينظر إلى هامش ص ١٣ .

ومن المفهوم دينا وعقلا أن وقوع الذنب ليس مستحيلا مع الولي كما يشير إلى ذلك أستاذنا الدكتور محمود قاسم في ملاحظاته على ذلك .

إن الولي محفوظ والنبي معصوم ■ وكثير منهم إن لم يقل ذلك بلسانه فحال حال من يرى أن الشيخ أو الولي لا يخطئ ولا يذنب^(١) ولكنهم تظاهروا بكلمة الحفظ بدل العصمة ليوهوا الناس أن تصوفهم وصول بالإسلام وأنه يسير على هدى الكتاب والسنة ، فيكثر أتباعهم من جانب ، يحفظوا هدى المتصوفة حياتهم من جانب آخر ، وفي ذلك توطيد لمركزهم^(٢) ، وهون هلى بلوغ ما يحبون إليه من خلع الناس من الإسلام ، وإدخالهم في ذلك « الخليط العجيب من الحكمة الذى يجمع بين خرافات الفرس ووثنية الإغريق وعقائد اليهود الذين هرفوا دينهم من قبل »^(٣).

٤ — الفناء :

ومن المعاني التى تلزم العصمة أو تساويها عند هؤلاء « الفناء » فى الله ، لأن الشخص إذا فنى فى ذاته (أى ذات الله سبحانه) وغاب عن صفاته ، لم يتصور أن يخطئ ، وإذا أخسأ فى الظاهر فإن له فى الباطن ما يعمل هذا الخطأ أو يفسره بأنه هو الصواب « ون هنا قالوا ، إن رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين^(٤) » فليس تعريف الولي حينئذ « صادراً عن عقل واع » وإنما هى النفس الكليلة الممحنة تتصرف وتصدر عن المثل الأعلى^(٥) وهذا ما همل به فى التشيع الإسماعيلى شرب اسم عيل الحمر « وقسوة الحاكم بأمر الله

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٤ .

(٢) قارن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

(٤) فى التصوف الإسلامى وتاريخه لنيكولسون ص ٢١ .

(٥) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٨ .

وأوامره البعيدة عن المنطق العادي»^(١).

ويظهر أن صفة «الفناء» هذه غلبت على أولياء الصوفية أكثر منها في أئمة الشيعة، نظراً لأن الصوف وجهته دينية في الأكثر، أما الشيع فالفالب عليه الاتجاه السيامي . ولذلك يجد الكلام في هذه الناحية قد أكثر هذه الصوفية وطالت ذبوله ، ولا عجب «الفناء» عندهم ، هو «نهاية الطريق» وعتبة الوصول إلى الله ، و«باب الولاية ومقامها»^(٢) . ولا أغلوا إذا قلت إنه أبرز أئمة الصوف أو أن النحوف كله ينتهي إليه : لأنه يكاد يجمع المذاهب الفلسفية التي يحتوى عليها التصوف ، والتي تفسر الولاية بظواهرها المختلفة ، فأبو بكر الواسطي^(٣) يهل في وصفه ل«لثناء» إلى مذهب الاتحاد أو الحلول ، فقد مثل عن «الولي» كيف يفديه الله فقال : «في بدايته بمبادته وفي كونه بسره ولطافته ... ثم يليقه طعم قيامه به في أوقاته»^(٤) ثم يفسر هذا القيام بأن الله يكشف الولي فيه بأنه السابع منه إذا سمع والمبصر منه إذا أبصر ، والباطش منه إذا بطش، وهكذا قال تعالى مخاطباً النبي (ﷺ) «ومريم إذ أمرت ولسكن الله رعى» فهو وإن فسر هذا القيام بالمبدع بمحدث الولي موضع الدراسة ، وبذلك الآية القرآنية إلا أنه لا يقصد فيهما إلى المعنى الذي الفرائي ، ولكن إلى المعنى الباطني ، وكأنه يؤكد هذه الفكرة ، فكرة الفناء - التي صار فيها الولي في مقام الاتحاد أو الحلول - بهذين النصين

(١) نفس المصدر .

(٢) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ٣٠٠ .

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطي توفي ٣٢٠ هـ

(٤) نفس المصدر والصفحة ، إو ينظر الرسالة الفشرية ص ١١٨ ، وقارن

ابن عربي في الفصوص ج ١ ص ١٨٥ .

الكريمين^(١) . فقد أصبح المبد في مقام الحو ، وصار الحق هو الذي يتصرف له .

والإنسان في مقام وحدة الوجود لا يختلف عنه - تقريباً - في مقام الحلول أو الاتحاد ، فإن عربي ، يرى أن المعارف الذي صار في مقام كنت مسممه وبصر الخ ، إذا تصرف بهمته ، فليس تصرفه إلا عن جبر واضطرار ، وذلك أن الفناء في هوية الأحدية ، قد سلبه الاختيار وحرية التصرف ، فخرج عن تدبير إلى تدبير غيره ، وعلى هذا الوجه يقول قوله على لسان الرسول ﷺ : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم »^(٢) فهنا نسبة تامة لأفعال العباد إلى الله ، واخلق هم فيها مجرد أسباب ضرورية اقتضتها أو اقتضت الاعتراف بها النشأة الدنيوية ، وهذا هو معنى البقاء المقابل للفناء ، وهما وجهان لحقيقة واحدة هي الوحدة الوجودية ، وهذا قريب من كسب الأشاهرة^(٣) ومن رأى (ملبرانش) في الأفعال الإنسانية وغيرها ، ومن النظرية الفلسفية التي تعرف في العصر الحديث باسم نظرية الظروف أو المناسبات^(٤) .

كذلك يفرض عليه مذهب وحدة الوجود ، أن الأشقياء - إن كان في مذهبهم أشقياء - إنما يتصرفون بتصرف الله ، فبما أنهم آله ، أو أنهم صور النعميات الذات الإلهية ، فتصرفهم ، ليس بأشخاصهم ، وإنما هو بتصرف الله المطلق ، ليس لهم فيه إرادة ، أو أنهم أسباب مادية ظاهرة ، اختيرت - في مرأى العين - لتقوم بأفعال معينة أراد الله إنفاذها وإن كانوا في الواقع آله

(١) قارن : قطر الولى في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) فصوص الحكم ج ١ ص ١٢٩ ، ج ٢ (تعليقات) الدكتور أبو العلا

هشيني ص ٧٩ ، ٨٠ ، ١٥٦ .

(٣) ج ٢ (تعليقات الفصوص) ص ٨٠ .

وهذا المعنى هو الذى أرادته السحرة فى قولهم لفرعون « فاقض بما أنت قاض »
هلى أساس أنهم اهتموا به كإله أعلى منهم « وإن كان السكل أربابا بنسبة ما »
فهو الأعلى بما أعطيه فى الظاهر من التحكم فيهم ، فليس الأمر فى هذه الآية من
باب الاستهانة بفرعون ووعيده ، وإنما هو هند السحرة كما يقول ابن عربى «
من باب الأتتراف - على طريقة الكشف - بألوهية فرعون ، وأنه مظهر
من مظاهر الذات الإلهية^(١) ، وهذا هو مدار إسناد التصرف للإنسان هند
ابن عربى^(٢) .

ويروج أبو هبء الرحمن السامى لهذا الاتجاه الأخير فينقل عن الواسعلى
أبضا ، فى صدد تفسير قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون » ، « أن حظوظ الأولياء مع تباينها ، من أربعة أسماء ، قيام كل فريق
منهم باسم منها : هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، فمن فنى عنها بعد ملابستها
فهو السكامل النام »^(٣) .

وهذا مظهر آخر من مظاهر الفناء يعرضه علينا أبو هبء الرحمن السامى

(١) فصوص الحكم ج ١ ص ٢١٠ ، ٢١١ ، ج ٢ (تعليقات الدكتور أبو العلا
عفيفى) ص ٣١٤ .

(٢) قد أرشدنى إلى أصل هذه الفكرة ومراجعتها أستاذى الدكتور محمود
قاسم أثناء مراجعة هذه الرسالة .

(٣) ويشرح موقف كل فريق من هؤلاء فيقول : « فمن كان حظه من اسم ،
الظاهر لاحظ عجائب قدرته ، ومن كان حظه من اسم الباطن لاحظ ما جرى فى
السرائر من أنوار إلى أن يقول : وكل كوشف على قدر طاقته إلا من تولاه
الحق يره وقام عنه منه بنفسه ، فزى الاتحاد أو الحلول ماثلا فى هذه العبارة الأخيرة ،
ينظر حقائق التفسير ورقة ٦٣ والرسالة القشيرية ص ١١٨ ، قارن فصوص الحكم
لابن عربى ج ١ ص ٤٩ — ٥٦ ، و ص ٦٨ ، ٦٩ ، ج ٢ — ٤٠ من التعليقات »

أيضاً ، وهو في الواقع صورة من صور وحدة الوجود ، أو رؤية الحق في الخلق أو الخلق في الحق : فمن علامات الولي أن يكون سلبياً في الحياة لا تبتدر منه بادرة كرد فعل لما يحس به - إذا كان يحس - أو يلاقيه في الحياة ومن السامع لأنه في هذه الحالة « يرى الخلق لله تعالى فيعاشروهم على رؤية مأمنه إليهم »^(١) .

ومن ظاهري الفناء أيضاً الكشف والمشاهدة ، كما يقول أبو علي الجوزجاني : « الولي هو الفاني في حاله ، الباقي في مشاهدة الحق سبحانه ، تولى الله سياسته ، فتوالت عليه أنوار التوالي »^(٢) . وكما يقول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم « المستغرقون في هين الهوية الأحمدية بفناء الإنسية » وأنهم « الذين آمنوا بالإيمان اليميني ، وكانوا يتقنون حجب صفات النفس وموانع الكشف » وذلك لأنهم متصلون بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل وما يليه »^(٣) . فوجهة الوجود عنده هي المقام الأسمى لحال الفناء ، والفناء عنده له نسب من اسمه ، فهو في أحد مظاهره « إهلاك النفس » ويظهر أنه يقصد إهلاك حيوانيتها ، وبشريتها ، ووضعها في مصاف الجمادات ، فمنه أن أقرب الموجودات إلى الله الجمادات ، ثم النباتات ، ثم الحيوانات ، ثم الإنسان ، لما فيه من السفل والفكر ، فإنهما عائق له عن الوصول . ويمكن للإنسان بناء على ذلك أن يصل إلى مرتبة القرب بإهلاك نفسه ، أو بإهلاك هذه الأشياء فيها ، والنزول بها إلى مرتبة الجمادات ، فإنه بذلك يصعد إلى الملأ الأعلى ، ويلحق بالعقول المجردة ، وهذا

(١) المصدر المتقدم والورقة .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١١٨ قارن في النصوص الإسلامية وتاريخه ص ٨ ، والرسالة القشيرية ص ١٤٢ قول أبي يعقوب السوءي في الفناء ، ص ٣٧ آخر فصل (الفناء والبقاء) .

(٣) تفسير ابن عربي ج ١ ص ١٤٤ .

هو طريق إبراهيم عليه السلام ، فإنه لم ينبج كبشاً في الحقيقة ، وإنما ذبح بشرية نفسه وهيوأنتها ، وكان الكبش هو الصورة التي تراءت له فيها نفسه في صورة ولده كي يمتها ، أو يذبحها تقريباً إلى الله وفناء فيه ^(١) . وأهل هذا هو مقام الموت ، الذي سماه مقام النار الآخرة ، وهو مقام الحياة الحقيقية أو النشأة الآخرة ، كما يسميها ، يشير بهذا إلى قوله تعالى : « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون » على غير ما تشير إليه الآية . وفي هذا المقام يدرك الإنسان أن كل ما في الوجود منى ، أى منصف بذات الله وصفاته وقدره سرته منسوب إلى الله من السمع والبصر والعلم ، الحياة والقدرة الخ في الموجودات كلها ، أى أنها على الله ، وإن ظهر فيها بصور وتعيينات مختلفة ^(٢) ، أو هي وجوه . حقيقة واحدة ، هي الذات العملية ، فكل ما في الوجود حى ، لأنه صورة من صور الله ^(٣) . وهذه الأشياء لانراها على تلك الحقيقة الباطنية ، أو الوجودية ، لما فينا من العقول والحواس .

أما إذا ماتت هذه الحواس والعقول ، فإنه من الممكن أن نرى الكون بما فيه على حقيقته الوجودية ، ونرى هذه الحالة نرى أن ما كنا نراه حال الحواس والعقول ومن خلالها إنما هو دوز وألام وخيالات ، يجب أن تؤدول كما تؤدول أحلام النائمين ، ويستدل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « الناس نيام » فإذا ماتوا انتبهوا » ، ولولا ذلك على غير حقيقته ، فهذا هو موت الحواس ،

(١) فصوص الحسك ص ٨٤ ، ٨٥ ، التعليقات ص ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) التعليقات ص ٢١١ ، الفصوص ص ١٥٤ (قد أرشدنى إلى هذه الفكرة . ومراجعتها أستاذى الدكتور محمود قاسم أثناء إشراف سيادته على هذه الرسالة) .

(٣) نفس المصدرين المتقدمين ص ١٥٣ .

وحياة الروح ، أو « موت الجهل » وحياة المعرفة اليقينية الحقة « (١) .
 السهروردي يسمى هذا بالموت الأصغر (٢) ، أو الفناء في الغلصة (٣) . وقد
 جعله من علامات الاتحاد ، أى الاعتماد بالنفس ، لأن الاتحاد بالجسم غير ممكن
 عنده (٤) وربما كان هذا هو مقام الخرس ، الذى يشير إليه (ابن عربى)
 فى النشأة الثانية لإدريس عليه السلام ، وفيه ينزل الإنسان « عن حكم عقله
 إلى شهوته ، ويكون حيوانا مطلقا ، حتى يكشف ما تكشفت كل دابة ما هذا
 الثقلين (٥) » ، وهنا يخرس الإنسان فيشاهد ما يشاهده من عالم الحقيقة .
 أو وحدة الوجود ، ولكنه لا يستطيع النطق أو الإبانة عما يرى ، كما حدث
 لابن عربى نفسه ، حين أقيم فى هذا المقام فى إحدى الحالات ، وينصح
 السهروردي بالعمل على الوصول إلى هذا المقام « فإن كنت بنطقك صائرا
 من الصالحين ، فيوشك أن تصير بالصمت ملسكا من المتربين » (٦) .

هذا وقد سبق كثير من الصوفية أيضا ، ابن عربى إلى الكلام فى هذا
 المقام . مقام الخرس ، أو مقام الحيرة والدهش ، وجعله ، ظهرا للمعرفة .
 أو للمشاهدة كما جمعه ابن عربى . فهنا أبو القاسم القشيرى « يرى أن سبب
 السكوت قد يكون حيرة البديهة » . فإنه إذا ورد كشف عن وصف البغته

(١) التعليقات ص ٢٢٠ ، الفصوص ص ١٥٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ٣٠٥ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٧٣ .

(٥) يشير الشوكانى إلى أن هذا من صفات المجازيب والبله والمجانين . ولكنه
 لا يدل على قرب من الله ، لأن مثل هذه الأصناف ، ارتفعت عنها أهلية التكليف .
 قطر الولى ، فى (خوارق غير الأولياء) .

(٦) مجموعة فى الحكمة الإلهية - ١٢١ .

خرست العبارات عند ذلك ، فلا بيان ولا نطق ^(١) . ويقول الواسطي : « من هرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقطع » ^(٢) . ويقول أبو سليمان الداراني : « إن للمعرفة أقرب إلى الصمت منها إلى الكلام » ^(٣) .

والفناء بمعنى الموت المتقدم ، قد تكلموا فيه أيضا ، فالجنيد البغدادي يقول :

« التصوف هو أن يميتك الحق هنك ، ويحييك به » ^(٤) .

والإنسان يكون هلى هذه الحال من الفناء حينما يكون في مقام الجمع « أى الحال التي لا يميز فيها بين العبد والرب » ويسميه ابن عربي (القرآن) ويقابله الفرقان ، وهو أن يشعر المبدى في حال اتحاده ، بالفرق بينه وبين الذات الإلهية ، وأن الذات الإلهية في هذه الحالة ، وقاية له ، وحماية لصورته الإنسانية وقد يكون هذا الفرقان قبل الدخول في الفناء التصوفي التام وهو حال القرآن ، وقد يكون بعده ، فيسمى « فرقانا » بعد قرآن ، وهي حال البقاء ، وفيه يعلم « أن الحق ، والخلق (اللاهوت والناسوت) ولو أن بينهما اتحاداً ذاتياً - كما دلت عليه حال الفناء - إلا أن الحق متميز من الخلق ، امتياز الصورة من الجوهر ، الذي هي صورة له » ويسمى أيضاً بقاء بعد فناء ^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٨ ، وينظر أيضاً ص ٥٩ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤١ .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦ نقلا عن تذكرة الأولياء .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٢٦ السطر الأخير في التصوف الإسلامي وتاريخه

ص ٣٢ .

(٥) فصوص الحكم ص ٨٩ ، ٩٠ ، التعليقات لأبي العلاء ص ٨٢ ، ٨٣ .

وهنا لا تعارض مع البقاء والفناء ، بل كلاهما وجهان لحقيقة واحدة هي الوحدة الذاتية مع الله . فلا يسهو الشخص بالبقاء بالله ، إلا بالنسبة عن صور الرسوم ومظاهر الدنيا ، وفي هذه الحالة يكرن باقيا مع الله ، أو في الله ويكون الله هو الفاعل في الحقيقة ، أو هو عين السيد ومعه ويده الخ ، كما قال الواسطي ، فليست صفة الفناء سلبية (في الحقيقة) . وإنما هي إيجابية في الوجود بالله ^(١) ومن هنا قول ذي النون المصري : « عرفت ربي بربي ، ولو لا ربي لما عرفت ربي » ^(٢) . ويكاد يكون هذا المعنى الذي يراه ابن عربي في البقاء ، موجوداً على صورة غير ناطقة هذا النطق عند الصوفية المتقدمين ^(٣) .

والذكر كذلك يرادف الفناء عند ابن عربي . فهو غياب الذاكر عن المذكور ، وهو الحال التي يتحقق فيها الصوفي بوحدة الذاتية مع الله ، فذكر الله معناه عندهم الحضور مع الله . والفناء فيه ، وإذا وصل الصوفي إلى هذا المقام انكشف له الحق « وأنمحي كل أثر بين الواحد والكثير ، أي بين الحق والخلق والذاكر والمذكور ، وتحققت وحدة الإثنين » ^(٤) ، وذلك عندما يكون الإنسان في مرتبة الجمعية ، وحضوره بكل حواسه . وقواه البدنية والروحية مع الله ^(٥) .

وابن عربي لا يفهم الذكر بغير هذا المعنى . والجليل مشهود للذاكر .

(١) التعليقات ص ٢١٤ ، الفصوص ص ١٥٥ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٢ ، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٧ .

(٣) ينظر الرسالة القشيرية (فصل الفناء والبقاء) ، علم القلوب لمحمد بن

عطية المسكي (مخطوط) ص ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٣٢ .

(٥) نفس المصدر والصفحة ، والفصوص ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

ومنى لم يشاهد الذاكر الحق الذى هو جليسه فليس بذاكر ، فإن ذكر الله صار فى جميع الابد لا من ذكره بلسانه خاصة ^(١) . والذاكر بهذا المعنى نكاد نجده عند السهرودى ^(٢) ، والغزالى ^(٣) . كما نجد له أصولاً عند بقية المتصوفة السابطين ممن لم يغلب عليهم التفلسف ، فذو النون المصرى يرى أن الذكر : « هو غيبة الذاكر عن الذكر » ، والبصلى يقول : « أليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرنى » ^(٤) . بل لقد صور الذاكر الفانى بصورة من خرج على الطبيعة البشرية حتى أصبح يصرع الجن إذا اقتربوا منه ^(٥) . ووجدناهم أيضاً يرون أن الفناء فى الذكر يجعل صاحبه فى وحدة مع الله ، يقول الخراز « وهو من أخذ عنهم ابن عربى كثيراً : إذا أراد الله تعالى أن يوالى هبداً من هبيده » ، فتح عليه باب ذكره فإذا امتلأ الذكر فتح عليه باب القرب ثم رفته إلى مجالس الأنس به ثم أجلسه على كرسى التوحيد ، ثم رفعه إلى الحجب وكشف له عن الجلال والعظمة ، وحينئذ يصير العبد زمناً فانياً فوق فى حظه سبحانه وبرى من دعاوى نفسه ^(٦) . والوصول إلى درجة الفناء ليس أمراً سهلاً عند ابن عربى بل هو بطريق الرياضة والمجاهدة ، وقوة الجمية بحيث يستطيع الإنسان أن يتخلص من حواسه ومن فكره ومن

(١) نفس المصدر ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الالهية ص ١١٤ .

(٣) إحياء علوم الدين ص ١٩ . كيمياء السعادة ص ٨٨ الملحق بمجموعة المتن من الضلال .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٠٢ فى التصوف الإسلامى ص ٧ .

(٥) القشيرية ص ١٠٣ ومن ذلك ما يرويه القشيري : « قيل إذا تمكن الذكر من القلب فإن دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان » .

« تجتمع إليه الشياطين » فيقولون ما لهذا ؟ فقال : قد مسه الأنس .

(٦) الرسالة القشيرية ص ١١٨ ، ١١٩ .

مظاهر هذا الوجود الدنيوى ولذلك « فقد جمل (الظالم) اسماً من أسماء الفانى » أو من أسماء العارف « الذى ظلم نفسه بالمجاهدة حتى أفناها عن هذا الوجود المادى وأبقاها بالحق ، ويستدل لذلك بقوله تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذى اصطفينا من عبادنا ، فهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) وجمل الظالم أرقى الثلاثة ، على ضد ما تزول إليه الآية (١) ، وجعل ضلال الظالمين فى آية (ولا تزد الظالمين إلا تبارا) هو حيرة المعارفين فى الله الذين غرقوا فى بحار العلم به وفى تمده بالوجود والنسب (٢) .

الفناء عند ابن عربى على تمدد مظاهره ، بأسمائه المختلفة هو الحالة أو المقام الذى تسكتل المعارف فيه القدرة على رؤية الوجود واحداً ، والواحد كثيراً ، والكثير واحداً : ونسكاد نجد هذا المعنى عند الصوفية السابقين ، وإن كان دون هذا النطق الصارخ بوحدة الوجود بكثير .

والطريق إلى ذلك الفناء أو تلك الولاية التى لا تتحقق إلا به « أن لا يتملق الإنسان لا بالدنيا ولا بالآخرة كما يقول (إبراهيم بن أدهم) « أنحب أن تكون لله ولياً ؟ لا ترغب فى شئ من الدنيا والآخرة ، وفرغ نفسك لله تعالى ، وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويؤايلك » (٣) . ونلاحظ أنهم ينظرون إلى معنى الفناء على أنه معنى الولاية ، وأنهما معا من النولى والتوالى « لله ومن الله » (٤) .

(١) الفصوص ص ٧٢ ، ٢٣ ، التعليقات ص ٤٠ .

(٢) نفس المصدرين المتقدمين . ونلاحظ أن الصوفية المتقدمين ، يرون أن أرقى درجات المعرفة « هو الوصول إلى درجة التحير والدهش . انظر على سبيل المثال فصل (المعرفة) فى الرسالة القشيرية .

(٣) الرسالة القشيرية ١١٨ .

(٤) نفس المصدر ص ١١٨ ، ص ٣٦ ، ٣٧ « اللع للسراج ص ٦١ ، ٦٢ .

هذه هي أبرز صفات الولاية هذه خلافة الشيعة وعند الصوفية وهناك صفات أخرى قد وصف بها أولياء الشيعة وأولياء الصوفية وهي : الشفاعة ، النقية ، الكرامات والتفسير والتأويل^(١) ، فلا تطيل بل ابدِث منها ، لأن منها ما لا يتصل بشكوك الشخصية مثل الشفاعة والنقية ، ومنها ما نسب إلى الأولياء جمهور أهل السنة والجماعة وإن كانوا لم يجعلوها من كليات الولاية . وهي الكرامات ، ومنها ما يتصل بصفة العلم اللدني أي الوراثي ، وهي التفسير والتأويل .

وهكذا تحولت الولاية عند هؤلاء ، من المعنى القرآني الذي هو النصرة والحماية والقرب الذي يتوجه بها العبد إلى الله ولدينه فيمنحه الله نصرة وحماية وقرباً في مقابلها ، إلى معان خاصة في طوائف خاصة لها شروط وعلامات غير تلك العلامات القرآنية ، وبعد أن كانت حقاً مشاعاً للجميع للمسلمين أصبحت مقصورة على نفر تمتاز إليهم بطريق الوراثة في النسب أو الروح من النبي ﷺ ثم من هلي وبليته رضى الله عنه ، فسكان الولاية بهذا المعنى امتداداً للنبوة ومقصورة على أئمة الشيعة وأولياء الصوفية^(٢) .

نرى هذا من الشيعة ثم من الصوفية رغم ادعائهم الإلتساب إلى السنة وإلى الجماعة فيما يقولون ، وربما يعرفون المعنى القرآني لكلمة ولي وأنه من الممكن « بهذا المعنى العام أن يدخل الأنبياء في الأولياء ، كما يدخل فيهم للصوفية — كما يدعون — لأن صفة القرب من الله حفظ مشترك بين هؤلاء جميعاً » إلا أن جمهور الصوفية يطلقون اسم (الولي) هلي : الصوفي الذي حصل في مقام

(١) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٧٠ ، ٦٦ .

(٢) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ٩١ ، ١٩٢ ، ينظر أيضاً المعنى (الكلام في الإمامة) ج ٢٠ ص ١٢ .

(٧ — قطر أول)

التقرب عن الله بفضل قداسته وورعه وفنائه في محبة ربه ، ويعتبرون الولاية والنبوة مرتبتين مختلفتين مستقلتين إلى حد أنه يمكن المفاضلة بينهما »

« فإذا قالوا : إن الصوفية خاصة المسلمين ، والأولياء خاصة الصوفية ، فمضى هذا أن الأولياء (من الصوفية) خاصة المسلمين ، وأن الولاية أعلى مرتبة روحانية يصل إليها المسلم »^(١) وليست النبوة

وإذا كانت الولاية عند الصوفية هي أعلى مرتبة يصل إليها المسلم ، فإن الأمر كذلك عند الشيعة بالنسبة للولاية أو الإمامة ومن كلامهم في ذلك ما يرويه (الكليني) بإسناد يصل به إلى الإمام جعفر الصادق : « إن الله تبارك وتعالى ، اتخذ إبراهيم عليه السلام هبداً ، قبل أن يتخذ نبياً ، وإن الله اتخذ نبياً قبل أن يتخذ رسولا ، وإن الله اتخذ رسولا قبل أن يتخذ خليلاً ، وإن الله اتخذ خليلاً قبل أن يجعله إماماً ، فلما جمع له الأشياء قال : إني جاهلك للناس إماماً ، قال فمن هنالك في حين إبراهيم قال : دون ذريتي ؟ قال : لا ينال هدى الظالمين »^(٢) .

الولاية عند ابن عربي :

وقد أفصح عن هذا الاتجاه المشترك بين غلاة الشيعة والصوفية شخصية مزدوجة « أو مركبة من التصوف والتشيع والفلسفة هي شخصية ابن عربي ، فالولاية عنده ثلاث مراتب : مرتبة الأنبياء ، ومرتبة الأولياء ولاية خاصة ، ثم مرتبة الولاية العامة .

وهو يعتبر مرتبة الأنبياء والرسول في الولاية مرتبة خاصة^(٣) » ولكنه

(١) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ١٩٣ .

(٢) السكافي (كتاب المحجة) ورقة ٣٧ أ .

(٣) فصوص الحكم ص ٣١١ ■ ١٦٠ .

في الواقع ، لا يقصد من هذه التخصيصية ، تفضيلاً للأنبياء على الأولياء ، وإنما يقصد بها : إضفاء صفة «وقفة» على من يعطفونهم الله من الأولياء --- إن كان يرى في النبوة ولاية --- يباغون بمقتضاها شريعة الظاهرة المنحلة بأمور الدنيا إلى الملقى ، وبعد أداء هذه المهمة ، يباحثون ببنية الأولياء ، وينزل عنهم اسم النبوة والرسالة^(١) فلا يس النبي أهلى بن أولى ، إلا في نظر أهل الظاهر أو أهل الشريعة ، أما من اقترنت عنده (من المصوفة الباطنية) حالة أخرى تقتضيها مرتبة النبوة ، وهي «ولاية» فيعلم أن الولاية هي «هلو» رتبة باقية وهي المرتبة الباقية على الأنبياء والرسل في الدار الآخرة التي ليست بحل لشرع^(٢) .

ومقتضى اصطناء الله للأنبياء والرسل (عند ابن عربي) ، أو اختصاصهم بالرسالة ، أن لا يكون لهم فيها شيء من الإكتساب ، الذي يتمثل في الذوق ، والقوة الروحية والفطنة على الكشف أو المشاهدة^(٣) . التي يتمتع بها الأولياء ، وبها اكتسبوا ولايتهم أو نبوتهم العامة التي لا تشريع فيها^(٤) ، والأنبياء بناء على ذلك تأنيهم الشريعة بطريق الإخبار الذي يقتصر هن إدراكه مالا يشمل إلا بالذوق^(٥) .

ونلاحظ أن ابن عربي يجعل للعالم الإلهي ثلاث طرق ، يخص الأنبياء منها بأصنف طريق في نظره ، هذه الطرق الثلاث هي الذوق والكشف وهو طريق

(١) عنقاء مغرب ص ٧٠ ، التعليقات على الفصوص ص ١٧٤ .

(٢) الفصوص ص ١٣٦ ، ١٣٧ .

(٣) الفصوص ص ١٦٠ ، والتعليقات ص ٢٧٤ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ ، الفصوص ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

(٥) نفس المصدر ص ١٣٣ .

العلم الكامل ثم البحث والنظر ، وبلى الأول في الدرجة ، ثم الإخبار الذي خص به الأنبياء والذي يقول فيه : « والإخبار أيضاً يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق »^(١) .

هذا إذا اعترف بالوحي الخارجي ، وأما هو في واقع نفسه وواقع مذهبه فلا يرى الوحي شيئاً خارجاً عن الإنسان ، ولكنه خيال يمد من باطن النفس للنفس^(٢) .

والمرتبة الثانية : وهي مرتبة الولاية الخاصة ، أو النبوة السامة التي لا شريع فيها وإنما مناطها العلم والمشاهدة ، لأن أصحابها لم يعودوا على هذه النشأة الأولى وإنما صاروا بفنائهم ، في النشأة الآخرة ، قد حشروا في دنياهم ، ونشروا في قبورهم فهم بشر إلهيون ، وفي الأرض معاويون ، فهم يرون سالا نرى^(٣) ، وهم الذين يدركون ذوقاً ، أن السكينة عين الوحدة^(٤) ، فهم قد اختصوا بطريق العلم الكامل ، وهو الذوق والكشف^(٥) ، ويسمى ابن عربي ورثة ، لأنهم أخذوا علمهم عن الله مباشرة من حيث كونه ورث العلم عن الأنبياء ، بعد انقطاع نبوتهم ، وورثه إياهم^(٦) ، فهذا هو الفرق بين علم التشريع الذي وصلنا من النبي ﷺ ، وبين علم الأولياء الذي جاد به الله عليهم تجلياً ومشاهدة^(٧) ، وهم هذه ابن عربي أفضل من الأنبياء نظراً لما هم عليه من ذوق

(١) نفس المصادر والصفحة ، والفتوحات ص ٣٣٥

(٢) الفصوص ص ٦١ ، ٦١ ، التعليقات ص ٩٤ ، ٩٥ ، الفتوحات المسكية

ج ٢ ص ٤٢٩ ، قارن (الأحلام) للدكتور الطويل ص ٨٨ .

(٣) الفصوص ص ١٨١ ، (٤) التعليقات ص ١٧٠ .

(٥) الفصوص ص ١٢٣ ، (٦) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥

(٧) الفصوص ص ١٣٣ ، عنقاء مغرب ص ٦٠ ، ٦١ .

أدركوا به علم الوجود ووقفوا به على سر القدر^(١) ، وما في النبي من ولاية ،
فإنما يرجع إلى قدر تدبيرة من هذا العلم ، « ولذا فقامه من حيث هو عالم »
أنهم وأكمل من حيث هو رسول أو ذو تشريع وشرع^(٢) ، « والذين في هذا
العلم ، أوصحاب الممد فيه ، وخاتم الأولياء الذي يستمد به دوره ، بفضل نور
الحقيقة المحمدية التي يرضى إليها الصوفية باسم « القطب » ، والتي تقابل المثل
الأول هند (أفلوطين) و (الكلمة) هند المسيحية^(٣) .

و يبلغ تفصيل ابن عربي للأولياء على الأنبياء ذروته ، حيث يصرح بأن
كل نبي « من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم
النبيين » ، « أن خاتم الرسل « من حيث ولايته نصبه مع الخاتم للولاية ، نسبة
الأنبياء والرسل معه ، فإنه الولي الرسول النبي ، وخاتم الأولياء ، الولي الوارث
الأخذه من الأصل ، المشاهد للمراتب »^(٤) ، بفضل خاتم الأولياء ، إنما « هو
باعتفاء مقام العيان » « وليس اختتم بالزمان »^(٥) ، ونظرا لأن النبوة لم تنقطع
في نظر ابن عربي ، بموت محمد ﷺ ، وأن هؤلاء الأولياء قد صارت لهم
النبوة والرسالة العامة من بعده^(٦) ، فقد جعل لهم التشريع والاجتهاد في ابتكار
أسكام جديدة بإلغاء حكم أو إثبات حكم لم يكن ، بناء على ما يراه هذا الإمام
أو المجتهد من جهة للكشف ، من ثبوت خبر عن الرسول ، لم يكن قد ثبت

(١) الفصوص ، ص ١٣٢

(٢) الفصوص ص ١٣٥ .

(٣) التعليقات على الفصوص ص ٢٤ ، ٢٥ ، الفصوص ص ٦٢ .

(٤) الفصوص ص ١٤ . (٥) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٦) الفصوص ص ٣٤ ، الفتوحات ص ٣٣٥ .

له ، أو عدم اتصال خبر قد أسند إليه ^(١) ، ولهذا فهم أئمة خلفاء ، وهم في الظاهر متبعون لشرع الرسول ﷺ ، ولكنهم في الباطن يأخذون عن الله بن مشكاة خاتم الأولياء « فله خلفاء في خلقه يأخذون عن محمد بن الرسول والرسول ، ما أخذته الرسل هليهم السلام ، ويعرفون فضل المتقدم هناك » لأن الرسول قابل الزيادة ، وهذا الخليفة ليس بقابل للزيادة ^(٢) وابن عربى في هذا ينهل من منهلين ، المنهل الأول « قرآن الله وسنة الرسول ﷺ » والمنهل الثانى هو فلسفة (أفلاطين) وما شابهها من الفلسفات الغنوصية الأخرى ، فغير أنه تمسك للمصدر الثانى على الأول ، وأخذ يؤول هذا الأخير ويطوِّعه ، لينتشى مع مبادئ الغنوصية وكثفت أفلاطين فظهر منه هذا الزيف ، وإن حاول أن يستتره بإيهام توكيده لسلطة الشريعة في الظاهر ، وإنما إنما جاءت لهذا فقط . ولكن هذا غير مانقضيته الشريعة ، وغير مانقضيته مقام الأنبياء ، « فن المألوم أن العقل ، والدين ، يقتضيان أن جانب النبوة والرسالة ، أحق بكل تحقيق ، وعلم ومعرفة ، وإحاطة بأسرار الأمور وبواطنها » ^(٣) .

والمرتبة الثالثة : أو الشكل الثالث من أشكال الولاية هو الولاية العامة ،

(١) الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٣٥ . ومن هنا ظهرت عندهم في التشيع صفة النأويل والتفسير الباطنى . وهذا مرجع ابتداعهم في الدين ، تلك البدع المعروفة عندهم في التشيع ، فابن عربى هنا شيعى غال بكل ما تحمل هذه الكلمة من معنى .

(٢) فصوص الحكم ص ١٦٣ ، قارن التعليقات على الفصوص ص ٢٢١ ، ٢٢٥ ونلاحظ أنه في استعمال كلمة إمام ، يريد بها الولى في هذا المقام ، متأثر بأفكار الشيعة في الإمام المنصوم . التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ .

(٣) نقض المنطق لابن تيمية ص ٧١

وهو ذلك النوع الذي اقتضته نزعتة التليفية ، والتي أفصح عنها في قوله :
 « قد انبلاثق في الإله هماً » وأنا اعتقدت جميع ما ههنا (١)

وقد جعلها حارة في عبادة المشركين لما بهبه ونه ، وإلهم بذلك مؤنوز .
 وافتضاء لزعيمهم فإن الله ينظر إليهم وينصرهم بهذا الإيمان ، على الموحدين الذي
 فرط في حق الله ؛ فالأول مؤمن ، ولكنه في عبادته قهر الله أخيراً النسيبة ،
 والثاني صار غير مؤمن ؛ فانطبقت الآية « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » ،
 على الأول دون الثاني ، « فأى شخص صدق في احترام الألوهية واستحضرها ،
 وإن أخطأ في نسبتها ، ولكن هي مشهودة ، كان النصر الإلهي معه » (٢) .
 وهو يجعل هذه الولاية من التولي ، وأنها مرض لوجوده ، وتطبيق لأسمائه
 تعالى (التولي) فقد تولى الخلق بالوجود في أهيانهم ، ويحفظ الوجود عليهم
 « وتولاهم بما رزقهم فيه قوام هيشهم ، ومصالحهم عموماً . . . » « فإن كل
 جزء من السلم مسبح لله تعالى من كافر وغير كافر » (٣) ومن مظاهر هذه
 الولاية ، عاطف الوالدين على أولادهم والمكس ، وعاطف الحيوانات المعجم
 كذلك ، وقيام كل أحد بخدمة الآخرين ، وهو يظن أنه يخدم نفسه كالناجر
 الذي يجوب الأقطار بيما وشراء يظن أنه يخدم نفسه ولكنه في الوقت ذاته ،
 قد نفع الكثيرين غيره « بما جعل الله في قلبه من ذلك ، بولايته » (٤) ، فلم هذا
 قلنا إن ولاية الله عامة المخلق ، لهذا جعل الوجود كله ناطقاً بتبديعه ، فلم
 يتول الله إلا المؤمنين ، وما ثم إلا مؤمن . والناس كلهم بهذا أولياء ، ولتولي
 بعضهم بعضاً ، كما قال « المؤمنون بعضهم أولياء بعض » « والذين كفروا

(١) التعليقات على الفصوص ص ٩٣ .

(٢) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣١٦ ، ٣٢٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٢٧ . (٤) نفس المصدر والصفحة .

بعضهم أولياءٌ بعضٌ . « فجعل الولاية بينهم تدرج » ، « فهذه هي ولاية الحق ، وأسرارها ، وهي الولاية العامة »^(١) .

(٢) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية :

هذه هان في الولاية أصبح ما نصفها به أنها ليست من الإسلام في شيء وإنما هي « خليط من المذاهب الفلسفية التليفية »^(٢) أقدمت على تلك السكامة على يد الشيعة ، واستعملوا صوفية المسلمين « في المعنى الذي استعملوها فيه صوفية غيرهم من أبناء الديانات الأخرى »^(٣) . وهي محاولة دينية سياسية قصد بها عدم الإسلام من الداخل كدين ، وضربه من الخارج كدولة ، وإشادة الحياة الفارسية القديمة بما تشمل هياكله من غوص وديانات وثنية مختلفة^(٤) وقد وضع هذا في دهوة (إخوان الصفاء) وتخطيطهم لإعادة تلك الحياة ،

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣٢٨ .

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ .

(٣) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٤ ويقول الدكتور أبو العلا في ذلك : إن تلك الاعتقادات سابقة على التصوف في البلاد الفارسية ، وفكرة الولاية بهذا المعنى أو ما يعادله كانت موجودة في البلاد التي فتحها المسلمون ، وكانت منتشرة انتشار الإسلام نفسه ، فلما ظهرت حركة التصوف في البلاد الإسلامية ، لم تخالف فكرة الولاية خلقاً ، وإنما شكلت أفسكار كانت جزءاً من التراث الروحي لهذه البلاد بأن أبرزت فيها الجانب الصوفي من الحياة الدينية ، وينظر إلى جانب ذلك : (المدخل إلى التصوف الإسلامي) ص ١٠ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ . وهناك يعترف مؤلف هذا الكتاب على نفسه دون أن يشعر بأن التصوف وارد أجنبي رغم ادعائه بأنه في بدء نبت إسلامي .

(٤) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٥ ، ١٢٩ .

فقد برز فيها الجانب السياسي بجوار الجانب الديني التلفيقي^(١) ، ودهوات الشيعة على السورم هي في الواقع تخطيط سياسي ، إن تقنعت بقتاع الدين ، كما أن دهوات المتصوفة كلها من هذا النجيل ، وقد رأينا الحلاج والسهورودي الحلي ، قد ذهبوا ضحية هذا المنطعم السياسي الباطني ، وهذا هو السبب في أن شخصيات أولياء المتصوفة قد نحتت على فرار شخصيات أولياء الشيعة أو أممتهم^(٢) . وليس المتصوف بناء على هذا إلا ضرب من التشيع الباطني^(٣) .

(١) أما عن الجانب السياسي فيظهر في مثل قولهم في مخاطبة المتشيعين : « وما يجمعنا وإياك أيها الأخ البار الرحيم محبة نبينا عليه السلام وأهل بيته الطاهرين وولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم أجمعين » ص ٢٤٢ ج ٤ ونلاحظ أن الشيعة على العموم يقصدون بآل البيت أولاد علي من فاطمة فقط مع أن المقصود بها في القرآن أولا وقبل كل شيء نساء النبي ﷺ كما نلاحظ نصهم على الوصاية في هذه العبارة والدعاء للأوصياء بالصلاة مع أنهم دعوا للرسول ﷺ بالسلام فقط . وفي موضع آخر يقول لأحد الإخوان « اعلم أيها الأخ أن لنا إخواناً من كرام الناس متفرقين في البلاد فمنهم طائفة من أولاد الملوك والأمراء والوزراء والعمال والكتاب والأشراف ، وقد اخترناك أيها الأخ الرحيم لمعاونتهم لتكون مساعداً لهم ، فاذكر لهم ما ألقيناه إليك من حكمتنا وأسرار علمنا لتنبههم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فإن الله تعالى يؤيدك بنصره كما وعد أوليائه فتعال عز من قائل « ولينصرون الله من ينصره » وقال تعالى « فإن حزب الله هم الغالبون » . الرسائل ج ١ ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٢٣ ، ٢٣٥ ، ٢٢٧ ج ٣ ص ١٧٧ . أما الجانب التلفيقي ، فالمعروف عن مبادئهم ومذاهبهم أنها علوية ، وباطنية ، وفيثاغورية ، وأفلاطونية ومجوسية الخ ماهاالك من ديانات وثنية مقنعة في بعض الأحيان بقتاع إسلامي وهذا ظاهر في ثانيا رسائهم كلها . ينظر مثلاً ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ ج ١ ص ٢٤٨ — ٢٥١ ، ٢١٩ ، إخوان الصفاء للدكتور جيبور عبد النور ص ٢١ — ٣٤ .

(٢) الصلة بين المتصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٩ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٦ — ٦٠ .

وأمام هذه المعاني وذلك الاختصاص المدهى من جانب الشيعة المنهورة ■
لا يسمنا إلا أن نضربهم أمام المفهوم القرآني لكلمة (ولي) وأمام روح
الإسلام العامة إن كانوا مسلمين ، فضلاً عن أن علي بن أبي طالب (رضي الله
عنه) الذي انتسب إليه كلا الفريقين قد تبرأ منهم هو وأولاده ومما قالوه
فيهم . فقد روى البخاري (رضي الله عنه) عن أبي بصير (رضي الله عنه) قال : قلت لعلي (رضي الله عنه) هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب
الله ؟ قال : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، ما أعلمه إلا فوما يهويه الله رجال
في القرآن ، وما في هذه الصحيفة ، قلت : وما في الصحيفة ؟ قال : العقل ■
وفسكك الأصير ، وأن لا يقتل مسلم بكافر^(١) . وتبرأ الأئمة من أولاده ، من
الفلاة ومما قالوه فيهم . فقد قال الإمام جعفر الصادق هؤلاء الفلاة :
« لا تقاعد بهم ، ولا تنوا كلوم ، ولا تشاربوم ، ولا تصانحوم ، ولا تناكحوم
ولا توارثوم »^(٢) ولعله يرى بذلك — خلافاً — إلى أنهم خرجوا من
الدين ، فإن من يجعل صفة الإمام صفة النبي يصبح له أن يرجب في الإمام
ما يجب للنبي ، كما أن من جعل صفة الإمام صفة الإله يصبح أن ، يوجب فيه
ما يجب لله تعالى^(٣) . ويرى القاضى عبد الجبار أنهم بهذا الغلو قد « شاركوا
النصارى في لفظ الاتحاد وفي همتهم وطريقتهم » ولا يجب ؛ « فالأصل فيهم
الإلحاد لكنهم يستترون بهذه المذاهب » التي يقولونها في الأئمة^(٤) .

(١) صحيح البخاري ج ٤ ص ٨٤ باب فضل الجهاد ■ نقض المنطق ص ٦٥ ، ٦٦
(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٩٤ عن (معرفة أخبار الرجال
ص ١٩١) قارن قطر الولي في (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) ونقض المنطق
لابن تيمية ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٣) المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ ص ١٢ .

(٤) نفس المصدر ص ١٣ .

١ - رد فكرة الوصاية :

وفكرة الوصاية التي اهتمدوا عليها في إثبات الإمامة بالنص لـ (رضي الله عنه) ولأولاده من بعده ثم للولاية بناء على تلك الإمامة المرفوضة من أساسها^(١). ويدل القاضى عبد الجبار على نفي هذا النص ، بطريقة الغلاة أنفسهم في ادعاء هذا النص ؛ فهم يقولون : إنه ثبت عند طوائفهم خاصة دون بقية المسلمين ، فيقول لهم : إنه لو كان ذلك كذلك لكان من الممكن أن يقال لـ العباس هم الرسول (صلى الله عليه وسلم) مثلاً : ما قيل في علي ابن عمه ، ويختص بمعرفة قوم دون قوم ، ثم كان من الممكن أيضاً أن ينقطع هذا النقل عن المسلمين جميعهم «لأنه إن جاز انقطاع النقل فيما يتم تكليفه من بعض دون بعض جاز انقطاعه عن جميع المكلفين ، لذلك أن

(١) ينظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٤ - ١٠١ ، و (العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين) : (علي بن أبي طالب) فستجد أن كل ما أمكن أن نصل إليه مع الإمام الشوكاني في بحث هذه الفكرة إنما هو إثبات وصاية عامة في أمور عامة ليس للخلافة فيها تصريح ولا تلميح . وينظر الجزء الرابع كله من منهاج السنة النبوية فهو بمثابة إثبات إمامة أبي بكر ، ورد على من يقدم علياً على أبي بكر في أى شيء . وكذلك شطر من الجزء الثالث يدور حول هذا الموضوع . وأن أمير المؤمنين علياً ليس له فضل على أبي بكر وعمر . ومن ذلك رده لاستدلال الرافضة أو الامامية كما يدعو بقوله عَلَيْهِ السَّلَام لعلي رضي الله عنه : « أنت مني وأنا منك » أو «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ؟» حين خلفه على المدينة في إحدى الغزوات ، بأن مثل هذا الحديث الثاني بمثابة تطييب خاطر وكأنه يقول له : إنه وإن كان قد تركه في المدينة ولم يخرج معه للغزو فليس هذا امتحاناً ، وإنما هو تمكريم ، وأن الحديث الأول لم يقله عَلَيْهِ السَّلَام لملي فقط . وإنما قاله في مناسبات عديدة لمكثير غير من الصحابة وبعض القبائل ، فليس من خصائصه رضي الله عنه ، بل قد شاركه فيه غيره ممن هو دون الخلفاء الثلاثة ، وإذا كان كذلك لم يمكن دالاً على الأفضلية ولا على الإمامة ص ٧ ، ٨ .

ما أوجب إزاحة الالة في كبرهم يوجب إزاحة الالة في بعضهم»^(١).

«ثم إن ما جرت عليه أحوال الصحابة يمنع من ادعاء هذا النص في الأصل» وعن الضروري أن يكون معلوما لجميعهم ، ولو كان الأمر كذلك لرأينا تطورات الإمامة على غير الذي حدث ، لأنه يجب «أن يكونوا مضطرين إلى معرفة إمامة أمير المؤمنين كاضطرارهم إلى أن صلاة الظهر واجبة وصوم رمضان واجب الخ» ولو كان كذلك لم يعقل أن تسير ظروف الإمامة على ما سارت عليه ، ولما صح ما قد ثبت عنهم من مواقف الإمامة والمنازعة ، إلى غير ذلك . ولا يمكن بعد ذلك إلا نسبة بهمهم إلى الارتداد والنفاق»^(٢) وهذا عين الحال .

٢ - رد فتكرة العصمة :

أما من ناحية العصمة ، فقد رأينا أنها صفة غلو ، وإخراج لاولي والإمام من وضعه الطبيعي الذي سنده له الدين ، فليست العصمة لازمة لغير الأنبياء ، لا من جهة كونهم أولياء ، ولا من جهة كونهم أئمة .

أما من حيث أنهم أولياء ، فقد تقدم لنا أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) مع كونه مشهوراً له بأنه من المحدثين بالنص النبوي^(٣) ، كان يشاور الصحابة

(١) المغني ج ٢ ص ١١٩ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) وهو قول الرسول ﷺ : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » وقد جاء هذا الحديث في الصحيحين والمحدث كما يقول الشوكاني . «الصادق الغانم المصنوب الدراسة» وقد جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « اتقوا دراسة المؤمن فلأن يرى بنور الله » ينظر قطر الولي في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) ، و (العزيمة والتقرب التي في هذا الحديث) .

(رضي الله عنهم) ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونه ، وعرفنا أنه رجع إلى رأي إحدى النساء حين اعترضت عليه في تمديد مهور النساء . وفي عصر الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تقع له وقائع يردعها عليه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هو ومديقه أبو بكر (رضي الله عنه) ^(١) ، يقول الإمام الشوكاني : « وألم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين » بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين ^(٢) ، ويرى أن انتفاء هذه العصمة في حقهم لا يؤثر في ولايتهم ، وإذا وقع منهم ما يخالف الصواب ، فلا يخرجهم ذلك عن كونهم أولياء الله ، وإن كان قليلا ما يقع منهم ذلك ^(٣) .

بل إن هذه المخالفات قد تكون سبباً في رفع الدرجات وكثرة الحسنات إذا أعقبها التوبة حتى ولو كانت تلك المخالفات كفراً ، فإن داود عليه السلام كانت حاله عند الله بعد التوبة خيراً منها قبل ارتكاب الذنب ^(٤) . والله سبحانه وتعالى قد وصف أوليائه في القرآن الكريم بأنهم « الذين آمنوا

(١) ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٤٣ .

(٢) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمعصومين) ، ويقول في مكان آخر : « ... وأن من حاول منهم (من غير الأنبياء) أن لا يقع منه ذنب ألبتة فقد حاول ما لا يكون ، لأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء ، فلو راموا أنهم لا يذنبون أصلاً ، راموا ما ليس لهم » . شر الجواهر على حديث أبي ذر . (مصور بدار الكتب المصرية) ص ٣٠ . وذلك في سبب تفسيره لقوله تعالى في هذا الحديث القدسي : « يا عبادي : إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفروني أغفر لكم » .

(٣) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمعصومين) .

(٤) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٠ وقد قال تعالى في ذلك : « فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » سورة (س) آية ٢٥ . وهناك في آية أخرى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فإن العبد يصل بعد التوبة

وكانوا يتقون»^(١) بعد أن وهم في صدر الآية بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وهذه التقوى لم ينهها عنهم في آية أخرى لأنهم عملوا بمقتضى السيئات ، بل وصف عملهم بأن فيه سوء وأصوأ ، ومع ذلك جمع لهم التقوى مع هذا العمل ، وذلك في قوله تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ، لا يكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويمجزهم أجراً بأحسن الذي كانوا يعملون »^(٢) . ونلاحظ أنه وصفهم بالتقوى بطريق النقص (هم المتقون) ، كما أنه جعل لهم ما يشاءون أي وصفهم بأنهم محسنون ، كما أنه سيججزهم أجراً على أحسن ما عملوا ، في مقابل توبتهم عن أسوأ ما عملوا الخ^(٣) .

وبهذه النظرة إلى الأولياء على أنهم بشر ، نظر الله سبحانه وتعالى إلى أنبيائه أيضاً على أنهم بشر ، فلم يعصمهم إلا من كبائر الذنوب ومن الخطأ في تافق أو أداء ما يبالغونه عنه من الشريعة إلى العباد ، أما بالنسبة للضعفاء التي لا تتصل بالأخلاق ، وفي بقية حياتهم العملية اليومية التي هي من اجتهاد منهم ، فهم معرضون للأخطاء ، ولكن لا يقرون على هذه الأخطاء فيتوبون من قريب بعد أن يذنبهم الله ، أو بعد ما يتبين لهم أنهم فعلوا خلاف الأولى^(٤) .

إلى مقام الحب الذي يشير إليه الحديث : « وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الخ . » ، قارن (نثر الجوهر على حديث أبي ذر) للشوكاني ص ٣٠ - ٥٠ .

(١) في الآية التي تقول : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٤٣ ، ٤٤ .

(٣) منهاج السنة ج ١ ص ١٣٠ .

(٤) في صحيح البخاري : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لله أفرح

وهذه فضيلة منتهىهم الله إياها وليست تقيسة فلو كان النبي لا يخطئ ولا يتوب إلى الله تعالى فينال محبة الله وفرحه بتوبته ، وترتفع درجته بذلك ، ويكون بعد التوبة التي يحبها الله منه خيراً مما كان قبلها ، لكان « في هذا غرض من مناصب الأنبياء وسلبهم هذه الدرجة ومنع إحسان الله إليهم وتفضله عليهم بالرحمة والنفرة »^(١) .

وإذا كان هذا في جانب الأنبياء فلا وجه أن تمسك بها في جانب الأولياء ، كما أنه لا وجه لمن تمسك بها للأولياء اعتماداً على ما جاء في الحديث : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به . . الخ » « فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته » وهو مقام النبوة لا مقام الولاية . وإما المراد بهذا الجزء من الحديث أن من وصل إلى مقام محبة الله بأداء الفرائض والإكثار من النوافل ، كان موفقاً في مدغم أحواله ، لا أنه صار معصوماً من الخطأ أو أنه صار في درجة الإخذ من الله مباشرة^(٢) .

بتوبة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طباخه وشرا به فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى امتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : أرجع إلى مكاني فرجع فنام نومة ، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده « باب التوبة » كتاب الدعوات . والرسول صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه : « والله إني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة » . باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة . كتاب الدعوات . فهذا الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم معرض للخطأ ولو في الصغائر التي لا تنصل بالأخلاقيات أما ما يتصل بالأخلاقيات والمعاملات الشخصية فالرسول منزّهون عن الصغائر التي من هذا النوع

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) قطر الولي في (العصمة والقرب التي في هذا الحديث ، وينظر أيضاً نفس

المصدر في (المراد من أن الله سمع العبد وبصره) .

وأما انتفاء العصمة بالدسيسة للأئمة فيقول الإمام الشوكاني في ذلك : « عصمة
 علي وحجبة قوله ذهب إلى القول بهما جماعة من أهل البيت ، وذهب جماعة
 منهم وسائر المسلمين أجمعين ، إلى أن المصنوع إنما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 والحجة إنما هي ما جاء عن الله وحده » (١) . وقد أورد بعض الأحاديث التي
 استدل بها المائلون بعصمة (علي) (رضي الله عنه) مثل حديث : « علي مع
 القرآن والقرآن مع علي وإن يفرقا حتى يردا على الخوض » وبين أن الجمهور
 أجاب عنها بأجوبة مختلفة ، منها القدر في أساسيتها ، ومنها أنها لا تدل على
 عصمة (علي) (رضي الله عنه) ولا على حجبة قوله ، وإلا لثبتت العصمة وحجبة
 القول لجماعة من الصحابة . ورد فيهم ما يدل على نحو ما دللت عليه هذه الأحاديث
 كما ورد في حق ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : « رضيت لأمتي ما رضيت لها
 ابن أم عبد » . وساررد في أبي عبيدة عامر بن الجراح « أنه أمين هذه الأمة » (٢) .
 ثم رد قول القائلين « بعصمة (علي رضي الله عنه) » ، وبين أنه إذا كانت قد
 وردت فيهم أحاديث بأنهم من أهل الجنة ، فإنه لا نالزم بين دخول الجنة والعصمة ،
 وإلا أثبتنا العصمة للشجرة المبشرين ، وكل أفراد الصحابة الذين وردت فيهم
 أحاديث تدل على أنهم من أهل الجنة ، كأصحاب بدر وأهل بيعة الرضوان ،
 وغيرهم من الأفراد (٣) .

ثم يبين ابن تيمية أن هذه دعوى من الرافضة ومن تقرب إليهم من المصنفين
 الغلاة ، لها ما دراءها من إخراج الناس من دين الإسلام إلى الدين الذي

(١) عقود الزبربد في جيد مسائل علامة ضمد . مخطوط بمكتبة صنداء
 وتحت يدى نسخة نه ص ٥١ ضمن أجوبة مفيدة لشيخ الإسلام القاضي محمد
 ابن علي الشوكاني .

(٢) نفس المصدر ص ٥٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٣ .

تعرضه أهواؤهم مضيفونه إلى الأئمة . وقد اختص بها من بين الشيعة الرافضة الإمامية ثم الاثنى عشرية ومن هم شر منهم . وهم الإسماعيلية الذين يقولون بعصمة بنى عبيد المنتسبين زورا وبهتاناً إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، وهم آمن هم في الإلحاد والنفاق ^(١) . ثم إن هذه دعوى من غير دلائل فإيس لهم حجة إلا ما يدهونه من أنه يجب على الله أن يجعل للناس إماماً معصوماً ، ليكون لطفاً ومصلحة في التكليف ، وهذا ظاهر من وجوه ، أدانها أن هذا الإمام مفقود لا موجود ، فإنه لم يوجد إمام معصوم حصل به لطف ولا مصلحة ، ولو لم يكن في الدليل على انتفاء ذلك إلا المنتظر الذي قد علم بصريح العقل أنه لم يمتنع به أحد لكان هذا دليلاً على بطلان قولهم ، فكيف مع كثرة الدلائل على ذلك ؟ ^(٢) .

هذا إلى أن هذا الإمام المنتظر أو المهدي أسطورة أو حديث خرافة ، فإن أهل العلم بالنسب أهل البيت يقولون : إن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عقب . ولا ريب أن العقلاء كلهم يمدون مثل هذا القول من أسفه السفه . فإن هؤلاء الجهال يدهون أن هذا المنتظر المسما باسم محمد ابن الحسن كان عمره عند موت أبيه ، إما سائتين ، أو ثلاثاً أو خمساً على اختلاف بينهم وهذا يجب دينا وهقلا أن يكون تحت وصاية غيره . فكيف يكون إماماً ومعصوماً من الخطأ ؟ ^(٣) .

فإذا تبين لنا أن أبا الأئمة وإمام الأولياء وهو (علي) رضي الله عنه هو

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

(٣) رأس الحسين من ص ٥ — ٧ .

وولده الحسن والحسين ، لم تثبت لهم العصمة ، أو لم يضافها إليهم نهي قرآني أو حديث نبوي ، فبأن لا تثبت لبقية الأئمة بعدم أولى

ثم إن هذا اللطف الذي يحتجون به ، قد جاء وسبق في القرآن الكريم وفي الحديث الشريف ، ولم يصبح الناس في حاجة إلا إلى حاكم ، أو خليفة ، يفتنارونه من بينهم على صفة ينمض معها بالأمر ويكون في وضع المستشير دائماً^(١) .

ويتقدم القاضي عبد الجبار لإبطال هذه العصمة من طريق امتدادها لهم عليها بالمعجزة أو الخلق وكونه من شروط الإمام ودليل عصمته من الخطأ ، فيبين أنهم يوجبون ظهور المعجزة « لأجل العصمة » ، ثم يوجبون العصمة « لأجل المعجزة » ، وهذا تناقض ويوجب ألا يعرف واحد منهما^(٢) . وبعد هذا فالفائدة في ظهور المعجزة على الإمام وإثبات عصمته من الخطأ ، « قيام الحجة به على من يلزمه الانقياد له . فقد كان يجب أن يكون الخوارج وسائر من خالف علياً أمير المؤمنين (من أتباعه) يعرفون ظهور المعجزة عليه » ولو كان قد ظهر لهم ذلك ما خرجوا عليه « ولما كان الأولى فيما يورده من الحجاج عليهم ذكر ذلك ليبين عصمته وزوال الخطأ من تدبيره ورأيه » . ولما لم يذكر معجزة ولا دليلاً خارقاً على رأيه^(٣) . ولا يجب ففكرة العصمة هذه لم يكن يعرفها ، ولم تكن قد عرفت من قبل لا بالنسبة للأنبياء ولا بالنسبة للأئمة ولا للأولياء ، فلم تنطرق إليها الأسفار الدينية المسيحية ولا اليهودية . ولا القرآن نفسه ولا حديث الرسول (صلى الله عليه وسلم)^(٤) ، وإنما كان

(١) ينظر المغني ج ٢ (الكلام في الإمامة) ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٤٩ .

(٣) المصدر المتقدم ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٤) الصلة بين المصنف والتشيع ج ١ ص ١٤٩ ، ج ٢ ص ٦٢ .

يكرر دائماً : « إنما أنا بشر بشر مثلكم يوحى إلى » وأنه دائم الاستغفار والنوبة إلى الله الخ : وإما هي فكرة شيعية أصيلة ثم أخذت طريقها إلى محيط المتهوفة . وإذا كان المسلمون من أهل السنة وغيرهم قد تكلموا فيها بعد ذلك بالنسبة للأنبياء ، ونفوها عن غيرهم ، فإنما ذلك مجازاة أو رد فعل لهذا الاتجاه الاتحادى السائد ، وإعطاء كل ذى حق حقه .

وحينئذ فلم يجد لإلباسهم كلمة « ولى » تلك الدماغي التي تقدمت وحصرهم لها في دائرة محدودة أساس تعتمد عليه ، وأنه ليس لأولياء الله حقيقة شيء يتميزون به عن الناس لا في نسب ولا في مظهر ، ولا في طريقة تند عن طريق السمكتاب والسنة « ، فلا يتميزون بلباس دون لباس كما قيل : « كم من صديق في قباء ، وكم من زنديق في هباء » . بل يوجدون في جميع أصناف أمة محمد (صلى الله عليه وسلم) إذا لم يكونوا من أهل البدع الظاهرة والنجور . فيوجدون في أهل القرآن والحلم ، وفي أهل الجهاد والسيوف ، وفي التجار والصناع والزراع الخ «^(١) فهم بإيمانهم وبأعمالهم وجودون في أى مكان وفي أية طائفة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ - ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين ؟

بقى علينا أن نبين سبب ذلك الاتفاق بين الغلاة من الشيعة وأصحاب المتهوفة الفلسفي . ذلك أن هدف هاتين الدعوتين -- (الشيعية الغالية والمصوفية) -- واحد وهو تقييض دعائم الإسلام تأثراً بالغنوصية الفارسية . وإحالة إلى خاليط عجيب من الفلسفة الوثنية والدين ، وذلك تحقيقاً لأمال الفرس الناقين وغيرهم من أصحاب المبادئ الشعوبية^(٢) ، وجعلوا محور

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) قطر الولى في (مبدأ الباطنية وكيف قاموا) . ويقارن بذلك رسائل

إخوان الصفا ج ٤ ص ٢٤ ، ١٢٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ج ٣ ص ١٢٧ .

حركتهم هذه عليا وبليغاً وأظهروا محبتهم وهو الاتهم كذباً وانتماءً، كذبوا على أكابرهم الجامعين بين العلم والدين المشهورين بالصلاح والرشد^(١)، ووصلوا بهم وبأنفسهم إلى ما رأينا من مرتبة النبوة ثم مرتبة الإلهية، وارتفعوا للتصوفة بأنفسهم بالمجاهدة وأحياناً بالعلم السري إلى نفس اللغز^(٢)، ومن هنا ترى أن للفلو السيمى والتصوف الفلسفى هدفاً مشتركاً « هو أن يكون للإنسان موضع قدم فى الإلهية، وتفسير شئون الدين والدنيا بقدره غيبية » . ليصلوا من وراء ذلك إلى غايتهم السيمائية والاجتماعية والتفاف العامة حولهم وإيمان أكبر جزء بهم . وفى هذا كما قدمت ، عدم للنبوات والرسالات من طريق خفى^(٣) ، فضلاً عن الهبوط بمستوى كلمة (ولى) عما أراد لها القرآن الكريم ، مما دعا إلى استخفاف الناس بها ، وصارت من أهون المراتب أمامهم وأسهلها فى الوصول إليها فى نظرم وفى نظر العامة بأرخص ثمن وأتفه جالب تقع خاص حقير أو جليل .

وأخيراً لعل سمو هذه الكلمة (كلمة ولى) بما تحمل من نهاية الحب والقرب والنصرة فى اللفظ السنى وإطلاق الله سبحانه وتعالى لها على الصحابة فى موقفهم من رسول الله ، وشيوع هذا الإطلاق فى القرآن الكريم وحديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) مع ثناء الله سبحانه وتعالى على الصحابة بما لا ثناء بعده^(٤) ، هو الذى دفع الغلاة من الشيعة إلى إطلاقها على أئمتهم بهذه

(١) قطر الولى فى (العنوان المتقدم) .

(٢) Corrin . Henbui : Histoire de la philosophie islamique (٢) Gallimard. 1964.

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) وذلك مثل قوله تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوه بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها

اللعلى المتقدمة ؛ ليرفعهم في نظر أتباعهم إلى تلك الدرجة والدنيا ، وذلك بأمر قاهر فهموه من حديث الرسول ﷺ : « من كنت مولاه فعلي مولاه »^(١) . وإلى جانب ذلك ، فهم يرون في (الولاية) « سلطة عامة على الناس أجمعين يتولون بها شئونهم في الدين ، ثم جاء التصوف من بعدهم ، فوجدوا أيضا تلك الكلمة أقرى في دلالتها في إطلاقها على المبتازين منهم » خاصة وأنهم مختلفون في أصل كلمة صوفي وفي معناها أيضا ، وكثير منهم قد خرج باشتقاقها عن أصله مخالفين بذلك الفاهدة في الاشتقاق^(٢) . وبذلك سارت كلمة « ولي » علما على الإمام في النصوص منلما صارت علما على الإمام في التشيع ، وافتصر دأهروها على هذا ههه هاتين الطائفتين .

== الأنهار == سورة التوبة آية ١٠٠ . ينظر أيضا سورة الحشر آية: ٩٦٨. وسورة الانطلاق آية ٤ .

(١) تاريخ الفلسفة الإسلامية (لكوربان) مقدمة الإمام (موسى الصدر) .
(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ . قارن : الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٤ ، ورسالة الصوفية والفقراء ص ٣ ، واللمع للسراج ص ٤٠ ، ٤١ ، والمدخل إلى النصوص الإسلامية ص ٦٩ .

الفصل الثاني

شخصيات الأولياء وأصنافهم

بعد أن عرفنا مفهوم الولي في القرآن الكريم ، وبعد أن تكلمنا على هذا التعديد النعسي للولاية لدى الشيعة والمتصوفة ، فن واجبنا أن نورد نماذج الأولياء من ينطبق عليهم وصف القرآن الكريم والحديث الشريف ، لكي يتسنى لنا أن نميز شخصية الولي حقيقة من شخصية الولي الدهي . ونكون بهذا قد أجبنا — عملياً — عن سؤالنا : (من هو الولي) .

وشخصية الولي في الإسلام كما يرى الإمام الشوكاني : هي شخصية إيجابية عليه ، تدور مع الحياة حيث تكون ، وترسم خطى لدين في كل ما أصر أو نهى أو رغب أو خوف . بل إن صاحبها ليتسامى فوق الالتزام بالمأثورات ، والمنهيات إلى الالتزام بالمندوبات والمحجوبات^(١) لا يجب إلا لله ولا يبعض إلا لله^(٢) فهي شخصية عامة غير مقصورة على فئة معينة من الناس ، لا تقتضوي

(١) ويعصفه فيقول : « ومن أعظم ما يتبين به من هو من أولياء الله سبحانه أن يكون محاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال » قائماً بفرائض الله سبحانه تاركاً لمناهيه . زاهداً فيما يتسكلب عليه الناس من طلب العلو في الدنيا والحرص على رياستها غير معجب بما من الله عليه من خصال الولاية حسن الأخلاق كريم الصحبة إذا زاده الله رفعة زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً ، عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالجملة أعظم استغاله بما رغب الله فيه وتذب عباده إليه .
قطر الولي في (شخصية الولي) ، (وتواضع الولي وحقيقته) .
(٢) قطر الولي في (المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور) .

نحت لواء الصوفية ، ولا تحت لواء الشيعة ، وإنما تحدها هذه الصفات المتقدمة في أى طائفة أو في أى طبقة .

ويذهب ابن تيمية إلى هذا المبدأ ، غير التحديدى لشخص الولي ، فيراه عاماً في أى طائفة أو مجلس ، تحدهه مثل الصفات المتقدمة ، بل قد يكون مجهولاً لا ينطن إليه إلا من هو مثله ، ومن يزن الناس بأعمالهم ، لا بأشكالهم وألسانهم ، كما يقول الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم) « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وكما تقول الملائكة المأثورة : « كم من صديق في قباء ، وكم من زنديق في هباء » . وأولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما تقول الآية القرآنية^(١) .

ونلاحظ أن القرآن والسنة ينظران في الأولياء إلى ممان ساية ، وأكبر ما تكون عملية اجتماعية إيجابية بالنسبة إلى الآخرين ، وهي أنى كانت لهم طريقاً إلى الله تعالى ولا يهتم له . فقد أخبر القرآن الكريم بأن أولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون . وبين المؤمنين في قوله : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب . ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآتى المال على حبه ، ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب » وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحفظ الجفوس . أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون^(٢) . وبينت السنة أن الطريق إلى

(١) ينظر سورة يونس آية : ٦٢ ، ٦٣ ، « رسالة الصوفية والبقراء » ص ٢٥ ، ٢٦ وينظر أيضاً ص ١١٥ و ١١٦ من هذه الدراسة .

(٢) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

الولاية : هو أداء الفرائض والتقرب بالنوافل ^(١) ، والفرائض تشمل كل الفرائض والواجبات المطلوبة من الإنسان ، والنوافل تشمل كل الأهمال والمخالطة التي رغب فيها الشرع . فمن أجل هذه المعاني العملية التي في تلك الأعمال ، أطلقت كلمة « ولي » على الصحابة رضي الله عنهم ، ووضعت هلمها على كل من سار في هذا الاتجاه . وهو كل مسلم ، لأن المسلم أصبح بإسلامه ولياً لله ومحباً له عكس الكافر الذي لم يؤمن فإنه أصبح هدواً لله .

وإذن فليس في الإسلام تحديد للولاية بالنسبة إلى شخص أو نسب أو طائفة . اللهم إلا ما نص عليه بطريق الروايات كما في جانب الصحابة رضي الله عنهم ، أي بالجنة كما في العشرة المبشرين بالجنة ^(٢) . ومن انطبقت عليه هذه الصفات التي تقيمت ، بعد هؤلاء العشرة فهو « ولي » لله بينه وبين الله . ولا يجوز له أن يعاملها على نفسه . ومن الأكمل أن قوله ألا يشهروه بهذا القالب ، لأن هذا أمر بين الله والإنسان ^(٣) .

ومع عموم معنى الولاية فلا سبيل إلى حصر أصناف الأولياء ، وإن كان من الممكن الإشارة إلى بعض الأصناف كأدلة عمالية لذلك المعنى . فأول هذه الأصناف : الملائكة . ثم الرسل ، ثم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

(١) كما يقول الحديث الذي معناه « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » . ينظر عقيدة أهل السنة والفرقة الناجية لابن تيمية ص ٥٤ .

(٢) مجموعة الرسائل ج ١ ص ٤٣ : وهم أبو بكر ، عمر ، عثمان ، علي ، طلحة ، الزبير بن العوام ، عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيدة عامر بن الجراح ، سعد بن أبي وقاص ، سعيد بن زيد .

(٣) ينظر قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

ثم يشير الإمام الشوكاني إلى أصناف أخرى ، وهم : صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويبين أنهم الصنف الذي تتمثل فيه صفات الأولياء أتم تمثيل بعد الأنبياء . وذلك لأن لهم النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه . ومن التقرب إليه بما يحبه ويرضاه ، ومن العمل بكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد جعلوا بين الجهاد وبين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبل والعمل بما جاء به والوقوف معه في السراء والضراء إلخ . ولهذا فهم خير العالم بأمره لا يفضلهم أحد إلا بالأنبياء والمرسلين ، فإذا لم يكونوا رأس الأولياء وصفوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ولا أتقياء ، فتوهم صلى الله عليه وسلم « من عادى ولياً » يصدق عليهم صدقاً أولياً^(١) . ومن يأتى بعدهم ممن يقال له : إنه من الأولياء فليس يصدق عليه هذا الاسم إلا إذا كان متبعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، ومحصلاً من الأعمال ما حصله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، في حياته وبعد موته^(٣) .

وبهذا يتبين لنا أن لفظ الصحبة . ليس له من انطه المعنى اللفظي فقط .

(١) قطر الولى فى (المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين) . و (القدر ونفى احتجاج العصاة به) .

(٢) نفس المصدر فى (المكاشفات الصحيحة . إلخ) .

(٣) وذلك مثل ما هو معروف من جهودهم فى نشر الإسلام فى أرجاء العالم ، وفى ذلك يقوله الإمام الشوكاني : « قد أقاموا أعمدة الإسلام بسببهم » وشادوا تصور الدين برماحهم ، واستباحوا الممالك الكسروية والقيصرية ، وأطفاوا الملة النصرانية والمجوسية ... وأوصلوا دين الإسلام إلى أطراف المعمورة من شرق الأرض وغربها ... ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحمر والونى واللى » . قطر الولى فى (الصحابة ومركزهم من الولاية) .

وإنما يراد به كل ما أضافه لهم للقرآن الكريم والحديث الشريف من جهود وآثر خالدة في سبيل نصرته دين الله سبحانه وتعالى^(١) . فله من ظروفه مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي نشر رسالته السماوية ما يحقق فيه كل معاني الولاية . وحينئذ فليست الولاية هنا للصنف من باب أنه صنف ، وإنما من جهة العمل .

وولاية للصحابة بهذا المعنى أصل قد أجمع عليه جميع العلماء من المسلمين كما تقدم^(٢) إلا من شذ منهم كالرافضة ، وأتباعهم من غلاة الشيعة واليهودية ومن نحاسهم^(٣) ، ولذلك ثنى الإمام الشوكاني بعد ذكر المزايا للصحابة رضي الله عنهم بهجمة أعدائهم من الرافضة ومن نحاسهم ، وبين الأسباب التي حملتهم على ذم الصحابة رضي الله عنهم ، أو هدم تقديرهم حتى قدرهم ، وهي أن هؤلاء ، لم يوافقوا حقيقة أمرهم إلا بقايا من الجوس ومن طوائف الشرك والإلحاد ، فلما ظهرت عليهم الشريعة الإسلامية وقهرتهم الدولة الإسلامية لم يجدوا سبيلا إلى مقاومتها بالسيف ولا بالجدال ، سترها ما هم فيه من الإلحاد والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان فانتسبوا إلى أهل البيت المطهرين^(٤) .

(١) من ذلك قوله تعالى في المهاجرين والأنصار : « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ، والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا . لهم مغفرة ورزق كريم . والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم ، فأولئك منكم » سورة الأنفال ، آتي : ٧٥ ، ٧٤ . إلى جانب ما تقدم في تحقيق معنى كلمة (ولي) ينظر أيضا قطر الولي : في (موقف أهل البيت من الصحابة) .

(٢) ينظر أيضا : نقض المنطق ص ١٢٩ .

(٣) ينظر درامات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ونقض المنطق ص ١٢٧ وما قبلها وما بعدها .

(٤) قطر الولي : (في مبدأ الباطنية وكيف قاموا) .

ثم لما وجدوا أن الكتاب والسنة يصطدمان مع مبادئهم وقفوا منهما موافق
المعاد ومن حاملهما أيضاً ، فقد حوا في السنة المطهرة ■ ■ بعد قدحهم في
الصحابة رضي الله عنهم وجعلوا المتمسك بها من أعداء أهل البيت فأبطلوا
السنة المطهرة ، وتمسكوا في مقابلها بأكاذيب مفتراة ^(١) ، وهذا هو باب
الفتنة ، وطريق القضاء على الإسلام ، فإنهم إذا نجحوا في التشكيك في حجة
هذا الدين والناشرين له من الصحابة رضي الله عنهم فقد نجحوا في التشكيك
فيه وقويضه في نفوس أهله .

ولا يفوتنا في هذا العدد أن ننوه بجهود ابن تيمية في الدفاع عن الصحابة
رضي الله عنهم وإثبات ولايتهم وأنهم خير القرون ، ودحض الاتهامات الباطلة
التي يلصقها بهم هؤلاء الرافضة ■ من الإمامية والإسماعيلية والقرامطة
وغيرهم ، ومعظم كتبه (المدينة) تدور حول هذا الموضوع ^(٢) .

ويذكر (الشوكاني) أيضاً من الأولياء : العلماء العالمين : واعتبرهم
مندرجين تحت كلمة (الولي) في قول الله سبحانه : « من عادى لي ولياً ، فقد
أذنته بالحرب » أو « فقد بارزني بالمحاربة » ^(٣) .

والعلماء العالمون صند — كما ينضيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« العلماء ورثة الأنبياء » وكما ينضيه تكميم الله سبحانه وتعالى لحن في قرنه
شهاداتهم بهادته في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا

(١) نفس المصدر .

(٢) نذكر منها : منهاج السنة النبوية في نقد كلام الشيعة القدرية ، الفرقان
بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ■ بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية .
شرح العقيدة الأصفهانية . مجموعة الرسائل والمسائل . نقض المنطق .
(٣) ينظر قطر الولي : في (نصيب العلماء العالمين من الولاية) .

تعلم « هم الذين إذا فتح الله عليهم بالمعارف العلمية عملوا بها ، ونشروها بين الناس ، وأرشدوا عباده إلى ما شرهه لأمنه ، ونهبوا الظالم إلى ظلمه » .
والعاصي إلى مهيأته ، وعرفوا الأمة بحقوقها وواجباتها « وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وأمسكوا عنه ، وكانوا عند قوله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه » ، فإن لم يستطع فبقلبه » فضلاً عن أن يروجوا له ، فهم بذلك أئمة الله حقاً على شريعته وفي الدرجة الأولى من ولاية الله سبحانه (١) .

وهم عند الإمام الشوكاني أولياء أيضاً ، لأنهم يوضحون للناس ما وقع من أهل الزبح من تفسير كتاب الله « بأعريتهم وعلى ما هم فيه من الجبلة » .
الذين عرفوا كلام الله ورسوله عن مراضه ، وخالفوا بذلك تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفسير أصحابه « والناصبين لهم » ، وما تقتضيه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم « ورددوه إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين » في الأئمة والولاية والنبوة « الذي يعود في أصله إلى الإلحاد رتب الأديان (٢) .

وهم أيضاً أولياء لاتباعهم الكتاب والسنة والعمل بمقتضاها ، فهم بذلك مجتهدون متبعون لما أنزل الله في كتابه وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فهم حاملون بقوله تعالى : « انبؤا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء ، قليلاً ما تذكرون » (٣) .

(١) قطر الولي : في (العنوان المتقدم) .

(٢) نفس المصدر والعنوان — (حماية العلماء العاملين للأئمة من التقليد) .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ ، ينظر قطر الولي : في (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية) .

ويقابلهم في ذلك المتمسكون بمحض الرأي النابذون لكتاب الله وسنة رسوله ، وكذلك المقلدون ، فإن المستدل بمجرد محض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرره ^(١) ، لأنه اعتمد على رأيه وترك الكتاب والسنة ، وكذلك العالم المقلد ، يقر على نفسه أنه لا يعقل حجج الله ولا يفهم براهينه ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه وعلى لسان رسوله ، بل هو تابع لرأي من قلده مقر على نفسه ، بأنه لا يدري هل الرأي الذي قلده فيه من الحق أو من الباطل ^(٢) .

ويورد كدليل على ذم هذين الصنفين من العلماء قوله تعالى : (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) ^(٣) .

(١) قطر الولي : في حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد .
(٢) لأنه من المعروف أن التقليد هو أخذ قول الغير دون دليل أو برهان ، أو أخذ رأيه دون روايته . قطر الولي في (الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العالمية) ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) .
(٣) سورة يونس آية : ٤٩ . ينظر : (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) في قطر الولي ، و (حقيقة المقلد والتقليد وحكما) ويذكر الإمام الشوكاني أن علماء المذاهب وفي مقدمتهم أصحاب المذاهب الأربعة ، بلغ من تحسبهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعهم للكتاب ، أن قدموا الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأي . كما أجمعوا أيضا على النهي عن تقليدهم والعمل مثل عملهم . وينظر في بيان فساد التقليد ووجوب الاجتهاد واتباع الكتاب والسنة لا الرأي سواء أكان رأي الشخص نفسه أم رأي غيره : من (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) إلى (سد باب الاجتهاد نسخا للشرعية) . وفي موقف الشوكاني من مقلدي عصره وجهاده لهم (جهاد المقلدين) من قطر الولي . ثم رسالة للمؤلف خاصة بالاجتهاد والتقليد . بعنوان : (القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) . طبع مصطفى البابي الحلبي . القاهرة . سنة ١٣٤٧ هـ .

فبقدر ولاية العلماء المجتهدين لله وقربهم منه بقدر بعد المتوسكين ببعض
الرأى والمقلدين عن الله . وقد تقرب منزلة هذين الصنفين من العلماء ■ من
منزلة فلاسفة الباطنية وعلماء المتصوفة الغلاة في بعدهم عن الكتاب والسنة ،
وبالنسبة بعدهم عن الله سبحانه وتعالى . فأحاسن الولاية الحققة ، هو السير على
منهج القرآن والسنة والتجرد من الآراء الدخيلة المحرقة للإسلام .

هذه هي شخصية الولي ، وهؤلاء هم النماذج الأولياء والأصنافهم ، وكأني
بالإمام الشوكاني هو وأتباعه ابن تيمية ، وقد قسمنا من هذا التمثيل بهذا
النموذج الأخير من علماء أهل السنة العالمين^(١) ، الرد على الفلاسفة وغلاة
الشيعة والمتصوفة الذين رفعوا أنفسهم إلى مرتبة أعلى من مرتبة النبوة عندما
دخلوا الولاية على أنفسهم ، ورأوا أن الولاية أسمى من النبوة ، وبنوا هذه
الأفضلية على ما أضافوه لأنفسهم -- زوراً وبهتاناً -- من العلم الإلهي أو
الباطني الذي توضحوا به عن الكتاب والسنة . سموه علم الأسرار والمخائيل ،
وانتهوا أخذه عن أهل البيت^(٢) ، وأدعوا كذلك أن الرسول صلى الله عليه
وسلم لم يكن يعرف ذلك ، أو كان يعرفه ولكن لم يدينه لأصحابه لأنه لا تطيقه
عقولهم^(٣) .

و مع ذلك فإننا سنجد عند الشوكاني بعض روايب التصوف أو دغلهم ،
نقد رأينا يهيم بعض الهيام معهم في أودية الحب الإلهي الذي خرج به المتصوفة

(١) ينظر فيما يتعلق بابن تيمية ، نقض المنطق ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٧١ - ٧٣ ■
ثم من ص ١ - ٩٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٣ ، ص ٦٣ - ٧١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٣ .

هن التسمت القرآنى إلى المظهر البشرى^(١) . وكذلك فإنه روى لبعضهم كرامات : منها أنه يورد لعبد الواحد بن زيد^(٢) إحدى كراماته فيقول : « وأصاب عبد الواحد ابن زيد الفالج فسأل ربه أن يطلق أعضاده وقت الوضوء ، فكان وقت الوضوء تطلق له أعضاؤه ، ثم تهرود بعده »^(٣) .

كذلك يورد كرامة للجنييد يرفقه بها إلى درجة الأولياء المذكورين في الحديث موضع الدراسة ، فقد أتى بها كدشال على أن العبد إذا تقرب إلى الله سبحانه على الطريقة التي رسمها الحديث « يمار الله سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وصاريت له القدرة على الأخبار بالمغيبات »^(٤) .

(١) ومن قوله في ذلك *

وكيفما ترى ليلى بعين ترى بها هواها وما طهرتها بالمدايع
وتلتذ منها بالحديث وقد جرى حديث سواها في خروث المسامع
أجلك ياليلى عن المين إنما أراك بقاب خاشع لك خاضع

بوجه هذا التزاؤ للذات العلية ، أو يقيس الشعور نحو حب الله بالشعور نحو حب المخلوق ، وفي الوقت نفسه يرد بذلك على المنكرين للحب الإلهي أو درجة الحب الإلهي التي يصل إليها الإنسان ، وأن هؤلاء المنكرين إنما ينكرون شيئاً هم في شغل عن الوصول إليه ، ولذلك لم يعملوا من أجل ذلك الوصول . ينظر قطر الولي : في (مقام المحبة وإجابة الدعا) .

(٢) من أوائل صوفية البصرة وصاحب الحسن البصري . توفي سنة ١٧٧ هـ .

(٣) قطر الولي : في (متى يسكون الحارق كرامة) .

(٤) وهى أن السرى السقطلى شيخ الجنيد أمره أن يخرج يتكلم على الناس ، فسكأنه نادى مناد في الناس بأن الجنيد سيتكلم فجاءوا إليه أفواجا ، ولم يطاع على مدار بينه وبين شيعته أحد فخرج وفي أثناء حديثه ، برز إليه رجل نصراني كان متخفياً وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلاً ثم قال له : أسلم فقد آن لك أن تسلم ، فقام وجثا بين يديه وأسلم . قطر الولي : (الولي ومعرفة الغيبات) . وإذا نظرنا إلى القصة فسنجد أن طابع التلفيق فيها

وقد وقع الإمام ابن تيمية أيضاً فيما وقع فيه الإمام الشوكاني من تأثر بالصوفية في بعض المواضع ، فأقر جماعة منهم على ما قالوا وعلى ما سلكوا واعتبرهم أيضاً من الأولياء ، كما اعتبرهم الإمام الشوكاني^(١) ، فنجده يستشهد ببعضهم في أكثر من موضع على سلامة الطريق . وعلى خاصية المكاشفة كنافذ ممتازة للأولياء ، وربما جمعهم مجتهدين فيما اختاروا لأنفسهم من طريق مثل الفقهاء تماماً . فيقول هن زهاد البصرة بأنهم صديقون . كما أن أئمة الفقه في السكوفة صديقون أيضاً . بل هم من أكمل صديقي زمانهم^(٢) . وفي

شديد الظهور . فهي دعاية لجهود الصوفية المزعومة في نشر الاسلام ، كما أنها دعاية لمبدأ إخبار الولي بالمنبيات . رجل نصراني يسأل عن معنى حديث « اتقوا فراسة المؤمن » فيستشف الجنيد أنه يريد أن يختبره عن طريق هذا السؤال ، وأنه قد أوشك أن يدخل في الاسلام ، فيعلن أنه قادر على استشفاف الغيب . بذلك العبارة « أسلم فقد آن لك أن تسلم » . فالصلة بين موضوع الحديث وبين إجابته ظاهر فيها الإعداد والتلفيق . وأن الحديث قد اختير موضوعاً للسؤال ليؤكد الإجابة أو تؤكد . الإجابة لأنهما من جنس واحد ، فالإجابة بذلك الطريقة المتقدمة هي هي تفسير صريح لمعنى الحديث .

(١) يظهر أنهما متأثران بالفكرة السائدة ، بأن التصوف حتى القرن الثالث كان سنياً ، ولم يتفلسف أو لم تدخله المذاهب الإلحادية إلا في نهاية القرن الثالث . وأوائل الرابع ، ولكن الواقع أن التصوف كله من يوم نشأ والزهد من قبله لاصلة لهما بالسنة ولا بالقرآن في شيء . ينظر (دراسات في الفلسفة الإسلامية) : المبحث الخامس بالتصوف من ص ١٣٦ - ١٤٧ ، وكتاب (الصلة بين التصوف والتشيع) ج ١ ، ج ٢ . وفي رأي أن ظهور هذين الكتابين في هذا العصر غير المفارقة القديمة إلى التصوف الاسلامي في قرونه الثلاثة الأولى وأنه سني .

(٢) ولا كما عباره : « والصواب أنهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غيرهم من أهل طاعة الله » ففيهم السابق المقرب بحسب اجتاده ، وفيهم المفتصد الذي هو من أهل اليمين . يشير بذلك إلى درجة أهل اليمين التي تشير إليها آيات الواقعة من آية ٢٧ : « وأصحاب اليمين ما أصحح اليمين في سدر مخضود . وطلح منضود »

موضع آخر من رسالة الصوفية والفقراء يقرن أبا سليمان الداراني بالإمام أحمد بن حنبل فيقول : « وقد تكلم به (لفظ الصوفية) غير واحد من الأئمة والشيوخ كالإمام أحمد بن حنبل وأبي صليمان الداراني وغيرهما »^(١).
« يقول في الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، في معرض البرهنة على بطلان آراء ابن عربي : « فإن ابن عربي وأمثاله ، وإن ادعوا أنهم من الصوفية فهم من صوفية الملاحقة لفلاسفة ، ليسوا من صوفية أهل العلم فضلاً عن أن يكونوا من مشايخ أهل الكتاب والسنة ، كالفضل بن عياض ، وإبراهيم بن آدم ، وأبي سليمان الداراني ، ومرووف السكرجي ، والجنيد بن محمد ، وسهل بن هبة الله التستري وأمثالهم ، رضوان الله عليهم أجمعين »^(٢).
وفي شرح المنبذة الاصفهانية يصف بعض هؤلاء وآخرين منهم بأنهم « من خيار المسلمين وساداتهم عند المسلمين »^(٣).

وفي مواضع أخرى يذكر أبا يزيد البهائي ، والشبلي كأئمة الأولياء الصالحين .

مناقشة ابن تيمية والشوكاني :

والطريف في هذا الموقف أنه يمكن الرد على ابن تيمية من كلامه هو ومن كتاباته ، ذلك أنه زعمهم لا لمية في عصره وشأنه في ذلك كشأن الإمام الشوكاني ، فزعمهم السلفية في عصره هو الآخر ، وكل منهما يرى أن طريق

إلى آية ٢٠ . وقد جاءت هذه الدرجة بعد درجتين السابقتين . ينظر آية ١٠ - ٢٦ من نفس السورة ، ورسالة (الصوفية والفقراء) ص ١٩ ، ٢٠ .

(١) المصدر السابق ص ٧ .

(٢) ص ٤٥ ، ينظر أيضاً ص ٥٢ .

(٣) ص ١١١ - ١١٣ .

(٩ - قطر الولي)

الله واضح ، وأن أى زيف أو انحراف منه يخرج صاحبه عن جادته إلى مذاهب مبتدعة ، وأهواء متبعة ، وأن خبر من سار على طريق الله أو طريق القرآن هم الصحابة رضى الله عنهم الذين خلا عصرهم من البدع ، ومن المتطرف في الزهد ، والتمذهب بمذهب التصوف ، وأنه من الممكن بعدهم أن نرى خروجاً عن جادة الإسلام ، وتفشياً للبدع والإلحاد . . الخ

كذلك قد فطن كل منهما إلى جناية الأساليب الجدلية ، والمنطق العقيم ، والميتافيزيقا على المسلمين في بعض مسائل الدين .

فالأصل في أمر هذين الإمامين أنهما لا يعتقدان حقيقة أمر المتصوفة . ولكن يظهر أنهما خدعا بتمويه الصوفية بادعائهم الانسحاب إلى السنة والجماعة فظننا أن هذا حق منهم حتى باغ بها الأمر أن استشهدا بقول بعضهم على منية التصوف ، ومنية أولياء الصوفية ، بل لقد كان هذا الاستشهاد في معرض القول بضرورة تمسك الولي بالكتاب والسنة ، وأن الكتاب والسنة هما المقياس الوحيد لولاية الشخص^(١) .

ومن استشهد الإمام الشوكاني قوله : « وما أحسن ما قاله (أبو سليمان الداراني) : « إنها التمتع في قلبى الذكته من نكت الفوم فما أقبلها إلا بشاهد بن هراين » الكتاب والسنة »^(٢) . وقد أخذ الصوفية ، ومن يؤرخون لهم —

(١) ينظر قطر الرلى في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) وفي (نصيب العلماء العاملين من الولاية) .

(٢) نفس المصدر : في (الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال) . ومن ذلك أيضاً ما نقله عن الجنيد : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة » . وعن أبي عمرو بن نجيد : « كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » . كما نقل عن غيرهم « ينظر نفس المصدر ، وقارن : الفرقان لابن تيمية ص ٧٢ ، ٧٤ .

منهم — هذا التوجيه تقيية من مثل هذين الإمامين الجليلين ، ممن ميوه سلفية ، أو معانية لمبادئ الصوفية وهذا هو السراج صاحب اللمع ، يزحى إلينا بعضاً من ذلك التوجيه ، يقول في معرض بيان أصناف المتسكبين بالكتاب والسنة : « ... وهندى أن أولى العلم القائلين بالقسط ، هم المنتهضون بكتاب الله تعالى » المحتملون في متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ... هم ثلاثة أصناف : أصحاب الحديث ، والفقهاء ، والصوفية »^(١) فقد قرن الصوفية بالفقهاء وأصحاب الحديث لكي ينجح في إدعائه أنهم على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق القرآن الكريم . وهذه نعمة طالما بردها السراج في كتابه المذكور ، وقد ردها التشيرى أيضاً في صدر رسالته في الصفحة الأولى منها ، وأتفق بها على مشايخه في أحاديثهم للفرقة في أبواب رسالته ، وكذلك فعل السهروردي في هوارف المعارف من أوله إلى آخره^(٢) ، يظهر أنه على هدى الكتاب والسنة ، ولكنه في باطنه وواقعه نبت أجنبي ، وروح غير إسلامي .

ويظهر أن التشدق بالتمسك بالكتاب والسنة كان نعمة عامة وشائعة في تلك العصور ، وطريقة متبعة للوصول إلى مأرب معين أو في سبيل المحافظة على

(١) اللمع ص ٢٣ ، هذا في الوقت الذي يفسر فيه المحبة في الحديث الذي معنا بالفناء معتضداً في ذلك بأقوال أقرانه من الصوفية . يقول في هذا الصدد : قال أبو يعقوب السوسى : لا تصح المحبة حتى يخرج من رؤية المحبة إلى رؤية المحبوب : بفناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في الغيب ، وسئل الجنيد عن المحبة فقال : دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب . فهذا معنى قوله : « حتى أحبه فإذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها » وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها ص ٨٨ . هذا مع ملاحظة أن الإمام الشوكاني نفى تفسير هذا الطلب ، وما ترتب عليه بالفناء ، ينظر قطر الولى : في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ .

فلك المأرب ، فقد سميها تنسب إلى اطلقاء من بنى أمية وبنى العباس وهذين
لسان الشيمة ، وأخيراً عند المتصوفة ، والهدف عند الثلاثة واحد .

وباتخاذ تلك النغمة شعاراً غرض أرى هؤلاء الصوفية على كثير من الناس
ومهدوا لهم ، وصاروا من أهداهم الويرة ومن مريديهم كما غرض أمر الشيمة
الفلاة من قبل ، وأصبحنا نجد رجلاً مثل الإمام الشوكاني أو ابن تيمية وقد
انصرف جهده الأكبر إلى الجهاد في ميادين الجود والتأليم والبدع التي فشت
بين عامة الشعب وقتهاهم ، والمفسدة والمغالطة التي شغلت المتكلمين ومن
نحوهم ، فلم يلتفت لدى الصوفية إلا إلى الشطط الظاهر ، واختلاف الصريح
من بعضهم ، مثل ما ظهر من الحلاج ، أو ابن عربي وابن سبعين ، والسهري وروى
المتنول . فظن بن رفع ذلك الشعار المتقدم من المتصوفة ، أنه على دين الله
كما يدعى .

وقد وقع (نيكولسون) فيما وقع فيه ابن تيمية والشوكاني حتى ذهب إلى
أن المتصوف الإسلامي ، كان حتى نهاية القرن الثالث تقريباً ، وافقاً للمعالم
الكتاب والسنة^(١) .

وقبل أن أورد رد ابن تيمية على نفسه أحب أن أشير سلفاً إلى أن ما قد
من أن هؤلاء الصوفية مجتهدون قول غير مقبول ، إذ أن الاجتهاد لا يكون
إلا في استخراج الأحكام ، أو التماس المثل للأحكام والأعمال في غير مراسم
العبادات . أما العبادات والعقائد الدينية ، فليست مجالاً للاجتهاد ، وليس لنا
من إضافة إليها فوق ما نص عليه الدين منها^(٢) .

(١) في التصوف الإسلامي وتأريخه ص ٤٧—٧٧ ، الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٢) إرشاد الفحول في أصول الفقه للشوكاني ص ٢٣٤—٢٣٦ ، قطر الولي :

في (حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد) .

هؤلاء في بدوهم التي خرجوا علينا بها ، متأثرون بعناصر دخيلة على الإسلام ، وهو ما يقول به ابن تيمية ولا ينكره . فهو يرى أن في لدى الصوفية تقليد مسيحي (وهذا نبينا أحب إلينا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبي لتطير وغره) كذلك يعتبرون على حساسية الخوف الزائدة عند البعض بين الذين كانوا يصنعون هذه سماع القرآن ، ويقول : « ولم يكن في الصحابة من سماعه ، فلما ظهر ذلك أنكروه طائفة من الصحابة والتابعين » لأن الأهل التي كانت في الصحابة هي المذكورة في القرآن ، وهي لا تزيد على جبل القلوب ^(١) « ودعوى المؤمنين » ، وأشهر أرباب الجدل : (الله نزل أحسن الحديث كتابا تشابهها نافي . فتشهر منه جهلون الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) . فهذه هي مظاهر التأثير التي مدتها القرآن الكريم ، وهي من تأثير طبيعي ناتج من الشعور النفسي حقيقة ، وما بعد ذلك فهو تزيين متبل لا صلة له بالكتاب ، ولذلك قال عنه أحد التابعين : « ما بيننا وبين هؤلاء الذين يصنعون هذه سماع القرآن إلا أن يقرأ على أحدهم وهو على حائط ، فإن خرج فهو صادق » ^(٢) .

ويقف نفس هذا الموقف من حال الذكر التي يدعونها ويسندل لذلك بحال النبي صلى الله عليه وسلم « فإله أمرى به إلى المسجدين القوس ودرج به إلى السماء ، وأراه الله ما أراه ، وأصبع كباث لم يغير عليه حاله » ^(٣) .

ويمكن أن تدبّر مدى خروج هؤلاء التصرفية — وخاصة أليانهم — على الكتاب والسنة من أقوالهم التي يثبتونها لمريديهم كوصف وإرشاد إلى طريق

(١) ينظر سورة الأنفال آية : ٢ .

(٢) سورة الإسراء آية : ١٠٩ .

(٣) ينظر رسالة : « الصوفية والنقراء لابن تيمية » ص ٤ — ٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٩ — ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ .

الله كما يرون ، فهذا إبراهيم بن أدهم يعلن أنه قد تعلم المعرفة من أحد الرهبان ، و بروى قصته في ذلك أنه دخل على ذلك الراهب صومعته وسأله عن طعامه ، فقال له في كل ليلة (حصية) فقال له : « فما الذي يهيج من قلبك حتى تسكن بك هذه (الحصية) ؟ » قال ترى الذين بهذائك (يظهر أنه يريد : الاثمة) قلت : نعم . قال : إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً ، فيزينون صومعتي ، ويملأون حوولها يعظمونني بذلك ، وكلما تماقلت نفسي عن العبادة ذكرت تلك الساحة ، فأنا أحتمل جهد سنة لمر ساعة . . . فوقع في قلبي المعرفة »^(١) . فقد ذكرت في قلبه المعرفة لسكنه لم يهدئنا ما يريد به تلك المعرفة ، وهي ليست في الواقع إلا ما نلسمه من سياق القصة ، وهي التجرد الكمال للعبادة والعزلة ، والإقلال من الطعام على ما يفعل ذلك الراهب ، لكي يحوز ذلك الرضا الذي وصل إليه هذا الراهب . فهذا منه دعوة إلى سلوك هذا الطريق واجتناب طريق القرآن .

وأبو يزيد البسطامي قد أعلن إسقاط النكاليف الشرعية عن طريق نداءه بمنهـب وحدة الوجود ، وتبين هذا منه في نقده عن (القطب) لما فيه في طريقه إلى الحج وأمره أن يعود قائلاً له : « إن الله هو ما تراه في بعين قلبك ، لأنه اختارني بيتاً له » فإذا رأيته فقد رأيته ، وطفقت حول السكبة ، وإذا هبتني فقد هبته وصيحت له . فلا تضن أنني شيء غيره » ورح أبو يزيد من طريقه ولم يهـج^(٢) . وبهذا يمكن أن نلاحظ بطوائف الباطنية الذين أسفـعوا النكاليف وأباحوا المحرمات^(٣) . أو الملحظ بهم به .

(١) تلبيس إبليس ص ١٤٨ .

(٢) نيكولسون : في النصوص الإلامى وتاريخه ص ١٥٧ نقلاً عن المنشوى

لجلال الدين الرومى (طبعة بولاق ص ٥٩ ج ١)

(٣) أظـر نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام ص ١٩٣ ، ١٩٤ .

وقد قال نيكولسون في شأنه : « إنه هو الذي أدخل في التصوف الإسلام
فكرة وحدة الوجود » « التي كانت ذاتها ذبوعاً عظيماً في أنحاء فارس حتى
زمن الساسانيين »^(١) .

فأين هؤلاء من الكتاب والسنة ؟ وأين مركزهم من الولاية ؟ إن الأليق
بهم أن يكونوا من أولياء الشيطان ، على حد تصانيف ابن تيمية رحمه ، فضلاً
عن أن يتجسروا ويهضروا الولاية في دوائرهم وأصنافهم هم ، أرى في دوائر
الشيعة وأئمتهم ، وفيكون الفصل التالي بمثابة تذييل على ذلك ، إن شاء الله .

(١) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٢٣، ٢٤، وقارن السهر رردى : « في
مجموعه في الحكمة الإلهية » ص ٧٤، ٥٠٣، ٥٠٤ .

الفصل الثالث

الطريق إلى ولاية الله

ولاية الله أرهبه لبني الإنسانها الغاية التي حزننا إليها القوم السكريم والحديث الشريف ، والتي يسعى إليها كل مسلم بحسب الله برسوله (١) ، ولعلنا قد لاحظنا فيما تقدم أن الخب من معاني الولاية ، فإننا قلنا في هذا الفصل : الطريق إلى ولاية أو إلى حب الله للإنسان ، كان ذلك يعني واحدة وكان ذلك ملتصقا بالحديث موضع الدراسة ، الذي يدل نهاية الطريق الذي رسمه لسلوك الأولياء ، وهو حب الله لأولي (٢) .

وفي هذا تحديد من الشرع السكريم للغاية التي يجب أن يسعى إليها كل مسلم ، وهي « حب الله للسيد أو ولايته » ، وهي إلى جانب هذا التحديد غاية سامية وهي أن يحب الله للمرء .

وهذا التحديد ، وهذا الجوهر لا نجد له عند المتصوفة ، فبالنسبة للأمر الأول ، لا نكاد نجد عند المتصوفة انثناءً هل غاية واحدة يسمون إليها (٣) ،

(١) ينظر (بحث في وجوب محبة الله) للإمام الزواكاني . مخطوط رقم ٥٩ بحايب بمكتبة الجامع المقدس ، بدمشق .

(٢) وذلك حيث يقول : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه » الخ .

(٣) ينظر المنقذ من الضلال ص ١٢٣ وهناك يذكر الغزالي عدة غايات للوصول لدى المتصوفة ، كل فريق يتجه إلى غاية مخالفة أو يصل إليها ، والغزالي نفسه في وموله متحير بين غايتين مختلفتين لا يدرى ما هو منهما ، فحين يذكر الفناء بالسكينة في الله سبحانه وتعالى يذكر أيضاً مشاهدة الذات العلية أو معرفة الله بالشهود واليمان ،

فمنهم من يجعل الغاية من سلوك طريقهم ، هي معرفة الله ، أو معرفة ذاته العلية إما بالبرهان ، وذلك للملادين ، وأما بالشهود والميادين وهذا للواعين^(١) . ومنهم من يجعلها معرفة النفوس والقلوب والأزواج ، ويهتدون أنهم في النهاية يصلون بذلك إلى معرفة الله ، مستعينين على الحكمة الميراثية الدخيلة على الإسلام ، من عرق نفسه فقد عرف ربه^(٢) .

وأحياناً يجعلونها الفناء ، كما تقدم في تزيينهم للولي^(٣) ، وأحياناً يجعلونها الطول أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود كما هو معروف عند أصحاب هذا الاتجاه ، وإن كان الأساس فيها جميعاً هو الفناء^(٤) .

وتقدم ملاحظتي إلى غاية يشبهونها بذلك الناية التي حدها القرآن والسنة ، وتعلق بها الحديث الذي معنا ، وهي عيب الله للعبد ، فيجعلون غايتهم ومظهر ولايتهم الوصول إلى درجة حبب إلى الصوفي الله ، وهو ما اشتهر في أرساليهم بالحب الإلهي . فمنها يظهر اختلافهم في الغاية التي يسئل إليها تلك الصوفي .

وأما بالنسبة للأمر الثاني . وهو عدم سمو أى غاية من تلك الغايات فإنما نرى أن في اتجاه الطول والاتحاد ووحدة الوجود خروجاً على الدين ، وربما

(١) للدخول إلى التصوف الإسلامي ص ٥٣ ، وينظر أيضاً ص ٧٣ من تلخيص الدراسة فهناك فاية إبراهيم بن أدهم المعرفة أيضاً .

(٢) تاريخ الفلسفة في الإسلام (لديبور) ص ٢٧ ، وينظر أيضاً نفس المصدر المتقدم والصفحة ، ورسالة القول الأشبه في حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه ، ضمن مجموعة رسائل السيوطي ، الصلة بين التصوف والتشيع ص ٦٥ وينظر أن عطاء الله السكندري وتصوفه ص ١٣٥ - ٢٥٠ .

(٣) راجع هذه الدراسة ص ٧٧ - ٨٩ ، ابن عطاء الله وتصوفه ص ٦٩ - ٢٧٠ .

(٤) في التصوف الإسلامي ص ١٦٥ - ١٢٩ ، الإنسان عند الغزالي

ص ١٧٩ ، ١٨٠ .

إنكاراً لوجود الله كما في مذهب وحدة الوجود، وقد تقدم لنا الفناء وقوله ابن تيمية فيه . وأما المعرفة والحب الإلهي بالمعنى الصوفي ، فالمفروض كما في القرآن الكريم ، أن هذين بدء الطريق لا نهايته ، فإن للمعرفة خطوة أولى في الإيمان ، فلا إيمان بالله إلا بعد معرفته ، وهي أصح فطري كما يحدثنا القرآن بذلك في عشرات الآيات : « واثق سألهم من خالق السموات والأرض ليقولن خلقنهن العزيز العظيم » (١) ، وسلم أن مثل هذه الآية إنما تشهدت هن الكفار من قريش ومن العرب الذين يشركون بالله أولاً بأول دعوة الإيمان به على يد محمد (صلى الله عليه وسلم) (٢) . فالمعرفة هذه انتهى مجدهم الصوفية — ومن هنا نحوم من أنباغ الأفلاطونية الحديثة — في سبيل التمشور هليها — كفاية — هي خطوة أولى قبل الإيمان ، فلا إيمان إلا بمعرفة ، والإيمان خطوة أولى في سبيل الولاية ، فكل على مؤمن ، وليس كل مؤمن ولي ، ومن هنا يتبين لنا أن كثيراً من الصوفية ، قبل سلوكهم طريقهم شاكون فهم يبدونه وهم غير مؤمنين بالله سبحانه ، وكذلك ينتهون منه وهم غير مؤمنين إلا بينهم وبين أنفسهم التي خيبت لهم أنهم آمنوا . إيمان مشاهدة الذات العملية ، أو بالاستدلال على وجودها .

بكذلك الحب الإلهي الذي يتحدثون عنه ، إنما هو حب المخلوق للخالق في ذلك الجو النكفي ، والذي ينزع عن روح غير إسلامية . أما الحب الذي يؤكده ولاية الشخص فهو حب الخالق للمخلوق والذي لا يصل إليه إلا بامتثال الإخلاص في أداء العبادات والأعمال . ولذلك جعله الله رمز الولاية ونهاية الطريق في الحديث موضع الدراسة . وجعل مظهره تكريم

(١) سورة الزخرف آية : ٩ .

(٢) ينظر سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٦ في إسلام أبي سفيان .

العبد أيما تكريم وجعل (الحب الإلهي لدى الصوفية) بدء الطريق ووضع الاختيار في الآية السكرية : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » (١) هذا إذا اعتبرناه حباً لله ، وإلا فهو في الواقع مظهر جذب غير إسلامي ، فقد شملت الآية السكرية بدء الطريق إلى الله ثم الطريق نفسه ثم نهايته ، وهي حب الله للإنسان (٢) ، ولكنهم لم يروا في الحب الإلهي إلا حب المخلوق للمخلوق وهذا الحد وقضوا ، رغم أن الآية والحديث يعلنان بحب الله لعباده . ولكنهم ينكرون أن الله يحب . كما ينكرون في الواقع أنه يُسبِّح .

وإذا كانوا قد هضموا نظريتهم في هذا الحب بما جاء في الحديث « حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الخ » فإنهم فسروا الحديث على غير وجهه ، وجعلوه حجة لهم على مذهبهم في الفناء (٣) ، وبدل أن يكون الله سمع العبد

(١) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٢) فأول الطريق حب العبد لله . والطريق نفسه هو اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونهايته أو فائته ونتيجته حب الله للإنسان .

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤٣ — ١٤٥ ، واللمع للسراج ص ٨٦ . والأصل في إنكارهم أن الله يحب عباده كما يحبونه « أنهم تأثروا بالمتكلمين من القدرية في جعلهم المحبة والارادة والرضا شيئاً واحداً ، وأن ذلك الشيء لا يتعلق إلا بعمومهم ، فلا يثبتون لله سبحانه إلا إرادته أن يخلق فقط ، وهي لا تتعلق إلا بعمومهم فاما أن يحب موجوداً من خلقه فهذا باطل عندهم . البهوات لابن تيمية ص ٦٦ ، والتلطف العراقيه لابن تيمية أيضاً ص ٥١ — ٥٥ .

(٤) وذلك كما قال أبو القاسم القشيري : « والمحبة توجب انتفاء المباينة فإن المحب أبدأ مع محبوبه » ، وبذلك ورد الخبر « ص ١٤٨ رسالة القشيرية : وكما ينقل السراج عن الجنيد في رأيه عن الحب الإلهي « دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب » ، فهذا على معنى قوله : « حتى أحبه فإن أحببته كنت الخ » ص ٨٨ =

ربهم ، بعد تقربه إليه بالفرائض والنوافل كظهور الحب لله للإنسان ، وسموا
الله سمع العبد وبصره كظهور حب الإنسان لله ، وانتمائه فيه إلى درجة السامع
من الله واكتفائه بذلك من العمل على الوصول إلى درجة حب الله له (١) .
ويلاحظ أن هذا التكريم لا يكون للإنسان إلا إذا برهن على حبه لله ، بالسبل
اتباع سبيل المؤمنين ، فقد حرصوا أنفسهم من ذلك التكريم الذي كرم
الله به الإنسان ، ووقفوا دون الطريق للوصول إلى هذا التكريم ، ومن هنا
كان السمو في الوصول إلى درجة حب الله للإنسان ، الذي لا بد أنيه الحب
المصوفي للتخيل من جانب الإيمان بالله ، كما نلاحظ بذلك الآية التكرية حبة
على هذا الادعاء أو التخيل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله » .
فالصوفية في حالة (المعرفة) وحالة (الحب الإلهي) قد اتفهما حيث يجب
البدء ، ومن هنا كان بدءهم عن طرق الله ، وإذا كان هذا شأن المصوفة ،
في هذين الأمرين ، المتبولين — بدءاً — فهم في باقي الغايات للتسمية
للمتعددة ، أكثر بدءاً عن طريق الله .

وبقدر اختلاف غايات هؤلاء الصوفية من غايات الإسلام ، اختلف طريقهم
أيضاً عن طريق الله ، وأصبحت طرقهم ، لا تنم عن الإسلام في شيء . وإنما
نتم عن المبادئ الأجنبية والنظريات التخيلية التي توجهها ، ولذلك فهم رأينا
الإمام الشوكاني يرمم الطريق إلى الله على غير ما يرمزون وحسب ما جاء
في هذا الحديث باختصار . حسب ما ورد به الشرع التوهم بالتفصيل ،

« فهنا الحب من جانب العبد حتى يصل إلى السماء فيحسن بآثمه لا شيء ، وأن
الله هو ، ومن هنا جاء مذهبهم في الملوك والآنحود . فهذا حب الملوك من
أجله الحديث حتى يثبتوا له أملاً إسلامياً ، ولكن شتان بين هذا وذاك ، فهذا
حب الله للإنسان وذاك حب إنساني ، لم يزد على ذلك .

(١) ينظر أيضاً الرسالة القشيرية ص ١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .

لأنه يفهم الحديث على غير ما يفهمون ، ويرى أن حب الله للإنسان هو اسمى غاية يصل إليها العبد الطائع ، وأسمى مظهر لرضاء الله عن الإنسان .

(١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن الطريق إلى الولاية ، يتلخص في ثلاث شعب :
الشعبة الأولى : هي الإيمان « بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، والشعبة الثانية : هي أداء الفرائض واجتناب النواهي . والثالثة : فعل النوافل ، والاستسكاتار منها .

الإيمان بالله :

ويقول هذه الشوكاني : إنه « الباب الأعظم للدخول إلى صوح الولاية » ، وإنه هو الذي يحدد درجة الولي من الولاية ، وحظه من العمل والنواب ، لأن الأمر كما يقول إنه : « من لزم الإيمان القوي العمل السوي » .

وفي إشارته إلى أن الإيمان يجب أن يكون على السكيفية التي ندب إليها رسول الله ﷺ ، أن يكون إيماناً بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره^(١) . ويرى أن أصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر ، لأنه إذا حصل للإنسان على الوجه المتعبر ، هانت عليه جميع الأمور^(٢) . وأن إيمان الشخص يتأثر بين القوة والضعف بدرجة إيمانه^(٣) بالقضاء والقدر^(٤) .

(١) يشير بذلك إلى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خير وشر » .

(٢) قطر الولي في : (شخصية الولي) .

(٣) قطر الولي في : (الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين) ، (فوائد الإيمان بالقدر) ، (الإيمان بالقضاء ، والاستعاذة من سوءه) .

ويضيف الإمام الشوكاني إلى شعبة الإيمان درجة الإحسان . وذلك حيث
 جمع الرسول ﷺ الحديث بين الإيمان والإسلام والإحسان (١) ، لأن
 من بلغ هذه الدرجة كان له الذروة العليا من الإيمان . فمن يعبد الله كأنه
 يراه ، فإن لم يكن يراه ، فإنه يراه ، كان في الرتبة الأولى من النصيب بوجود
 الله ، وكان له غاية الإخلاص والانصراف إلى الله بالكلية ، وكأنه هو الذي
 أحبه الله فصار سمعه وبصره ويده فلا يفل إلا خيراً . ولهذا كان من أولياء
 الله عز وجل الراسخين في الولاية . والذين آذن الله سبحانه من عبادهم
 بالحرب (٢) .

ومن أعظم محصلات مقام الإحسان : كما يقول الإمام الشوكاني : الخشوع
 والخوف والخشية من الله عز وجل ، كما قال الله سبحانه : (ولين خاف مقام
 ربه جنتان) (٣) . وكما جاء في الحديث « سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل
 إلا ظله » وفيهم : « ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف
 الله تعالى » .

كذلك من محصلات هذا المقام ، الزهد في الدنيا (٤) ، في ضوء التشريعات
 الإسلامية ، والرفق ، والأناة والحلم ، وحسن الخلق وطلاقة الوجه ،
 وإنشاء السلام .

(١) ينظر صحيح مسلم ص ٣٠ كتاب الإيمان .

(٢) قطر الولي في (الإيمان والاحسان ولن يجتمعان) ، (الدعاء أعظم
 مظاهر الولاية) .

(٣) سورة الرحمن آية : ٤٦ .

(٤) وقد قيده ابن تيمية باسم : الزهد المشروع ، وعرفه : بأنه ترك ما لا
 ينفع في الدار الآخرة . مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٢٢٠ .

كذلك من محصلات هذا المقام ، المداومة على العمل الصالح ، ويستدل على كل ذلك بالأحاديث الثمينة والآيات القرآنية التي وردت فيها ^(١) .

(ب) أداء الفرائض :

وهي كما جاء في الحديث : — « ما تقرب إلى عبيدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » — أحب القربات إلى الله ، لأن في أدائها اشتغالاً للأمر ، وهو مظهر الطاعة ، وإظهار لذل العبودية وعضلة الربوبية ، ولا ينافي أنها أعظم تقربات إلى الله إن الله يحب للمتقرب بالنائلة ، بل من تقرب بها بعد أداء الفرض ، كان ذلك دليلاً على روح الإخلاص في الاشتغال لأداء الفرض ، فالنوافل وأدائها بعد الفرائض ، كالدليل على إحسان أداء الفرائض ، وحسن قبولها من الله سبحانه ^(٢) .

ومن هنا ، فليس أداء الفرض مسقطاً للمعصية فقط ، دون ترتيب ثوابها ، كما يتبادر إلى بعض الأذهان ، وإنما إذا أدى الفرض بروح الإخلاص ، كان له من الثواب إلى جانب النجاة من العقاب ، ما يتكافأ مع نية الأداء وروحه ^(٣) .

وقد ذهب الإمام الشوكاني إلى أن هذه الفرائض ، منها ما هي ظاهرة ومنها ما هي باطنة وهي محاربة الاعتقادات الباطلة ، وأن أداء الباطنة والامتنال لأمر الله فيها لا نقل ضرورته من أداء الظاهرة ، بل إن أثر الباطنة في حياة الإنسان يكاد يكون أبعد أنراً من الظاهرة ، كما قال أحد وثني الهند

(١) ينظر قطر الولى في (مقام الاحسان ولما يكون؟) ، (مقام الولى وإجابة الدعاء) .

(٢) نفس المصدر في (محبة الله بين أداء الفرض والنفل) .

(٣) نفس المصدر في (ليست الادامة شرطاً في القرب) .

بعد إسلامه : « جاهدت نفسي في كسر الوثن الذي أعبد » ليلة فغلبتها وكسرتها . وأتانا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها ؛ ولا نفع جهادي لها أبداً ^(١) . فإن الرجل قد يؤمن بالله ولا يملكه وكتبه ورعاه ، والقدر خيره وشره وهو مشتعل على شيء من هذه المعاصي الباطنة ^(٢) مثل الحسد والمعجب ؛ والكبر . والرياء الخ .

١ — الفرائض الظاهرة :

والفرائض الظاهرة ليست فقط هي الخمس التي اشتمل عليها حديث بني الإسلام ^(٣) بل خمس ، واشتهرت بأنها هي أركان الإسلام بل هي كنزها جيداً يصعب حصرها ، وتسمى الإحاطة بها . « ناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة » الجهاد ^(٤) وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، وهي « معرفة لكل ذي علم وفهم » . ولذلك أثر الإمام الشوكاني عنهم ذكرها ، تفادياً للإحاطة ^(٥) .

ولم يلته أن يلحق بذلك الفرائض الظاهرة ، ترك للمعاصي ، فيجعل ترك للمعاصي من أعظم فرائض الله ؛ وهذا ترك أنه لا خلاف في أن الله افترض على المباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، « فكان ترك للمعاصي من هذه الحيثية ، داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه » ^(٦) .

(١) قتل الوثن في (طهارة الباطن ، وأثرها في مركز الإنسان من الولاية) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) ينظر صحيح البخاري ص ٩ .

(٤) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٥) نفس المصدر في (من أدام الفرائض وترك المعاصي) .

٢ — الفرائض الباطنة :

١ — إخلاص النية في أداء الأعمال ، وقد جعلها الشوكاني عمدة الأعمال التي تقرتب عليها صحتها أو فسادها ، والمرجع في ذلك هو حديث : « إنما الأهمال بالنيات ، وإنما اسكل امرئ ما نوى » وغيره من آيات القرآنية ، والأحاديث النبوية التي تمحض على الإخلاص ، وتنتهي عن الرياء ^(١) .

٢ — البعد عن سوء الظن غير المشروع ، وعن الحسد ، والتباغض ، والتدابير ، وبالإجمال كل ما جاء في الحديث . « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث » ^(٢) إلى آخر ما نهى عنه من المعاصي الباطنة .

٣ — البعد عن الكبر والعجب ■ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو يرى من الكبر دخل الجنة » . « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » ^(٣) .

٤ — الصدق والبعد عن النفاق ■ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له وجهان في الدنيا ، كان له يوم القيامة لسانان من نار » ^(٤) .

■ الأمانة والبعد عن الخيانة ■ فقد وردت الأحاديث بأنها من خصال النفاق ^(٥) .

(١) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٢) وإكاله : « ولا تجسسوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا »

ولا تدابروا كما أمركم ، المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يحره » قطر الولي

في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٣) قطر الولي في : (نفس العنوان المتقدم) .

(٤) نفس المصدر .

(٥) نفس المصدر .

٦ — الحجة ، والبغض ، والكراهة ، فيحب الخير ولا يحب إلا الله
ولا يبغض الشر ، ولا يبغض إلا الله ^(١) .

٧ — الطيرة ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنها شرك ^(٢) .

٨ — الذنوبة ، وهي أشهر من أن يستدل عليها ^(٣) .

٩ — الغشية والخوف من الله عز وجل ^(٤) .

١٠ — حسن الظن بالله ، وعدم الارتكان إلى طول الأمل ^(٥) .

١١ — الصبر « وقد ورد مدحه ، وكون الله مع الصابرين وما لهم من
الأجر العظيم في الكتاب والسنة » ^(٦) .

ويقتسم هذه المجموعة من الفرائض الباطنة بقوله : « وبالجملة فاستيفاء
الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جداً ،
فلنقتصر على هذا المقدار » ^(٧) .

(ح) التقرب بالنوافل :

والنوافل طاعة ، شاملة لجميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وزكاة
وحج . الخ كل ما ندب الله سبحانه إليه من غير إيجاب أو فرض ^(٨) .

وباستمرارنا للنوافل التي يذكرها الشوكاني يتبين لنا أن ظاهر الشرع

(١) نفس المصدر . (٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر والصفحة . (٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر والصفحة . (٧) نفس المصدر .

(٨) نفس المصدر في : (التقرب بالنوافل) .

الإسلامي على حد تعبير الصوفية — كغفل وحده بأن ينتج الولي الذي يباهي
بأنه سبحانه ملائكته ، فضلا عن أن يسلك الإنسان في رتبة الملائكية كما هو
مطمعون من رياضاتهم وطرقهم ومجاهداتهم التي يسمونها علم الباطن .

١ — من نوافل الصلاة :

يذكر منها روائب الفرائض الخمس كما هي مبروفة في مواضعها ، ويستشهد
على فضيلة كل راتبة والترغيب فيها بما شاء له الاستشهاد من الأحاديث
الشريفة ، ثم كذلك يذكر صلاة الليل مع الوتر ، ثم صلاة الضحى ، ثم تيمية
المسجد ، ثم الصلاة عقب الوضوء ، ويشير إلى أن الباب مفتوح أمام من يريد
الانقرب بنوافل الصلاة في جميع الأوقات ماعدا أوقات الكرامة ^(١) .

٢ — من نوافل الصيام :

يذكر أن من تلك النوافل المؤكدة ، صيام شهر (المحرم) ، ويوم
عاشوراء ، وست من شوال ، كما ثبت في الحديث : « من صام رمضان وأتبعه
ستاً من شوال ، فسكأنما صام الدهر » وكذلك صوم عشر ذي الحجة ،
وأفضلها يوم عرفة ، وكذلك صوم شعبان . وهذه هي المؤكدة من الصيام .
وبقية الأيام محل قبول من الله سبحانه بصيامها ، ماعدا الأيام المنهية عن
صيامها كأيام الأعياد ، وكما قال : يكفي في مشروعية مطلق التنقل بالصيام
حديث : « الصوم لي وأنا أجزى به » ^(٢) .

ثم يذكر بعد ذلك من النوافل التي قال الحديث عنها : « وما يزال عبدي

(١) قطر الولي في : (من نوافل الصلاة) .

(٢) نفس المصدر في : (من نوافل الصيام) .

يتقرب إلى النوافل حتى أحبه ، والتي أثرت من الرسول صلى الله عليه وسلم وحض هليها ، نوافل الحاج ، ونوافل الصدقة ، ونوافل الأذكار ، ثم يبين أن أفضل الذكر ^(١) ، ما كان في دعاء الرب عز وجل لقوله تعالى : (ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) ^(٢) ويبين أن هناك أذكاراً مخصوصة بأوقات معينة وحالات خاصة وفوائد تلك الأذكار ، ويبين أن أفضلها هو كلمة التوحيد ^(٣) ويضيف إلى تلك النوافل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضيلتها ^(٤) ، ثم التسبيح وفوائده ، ثم الأدعية التي أثرت من النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الأدعية عتب الوضوء والصلاة ، وعند الأذان والإقامة ودخول المسجد إلى آخر ما هنالك من أدعية في الصلاة والصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها ^(٥) .

هذا هو الطريق إلى الولاية أو هذه هي معالمه كما خطه لنا القرآن والسنة وهو الذي ينتج الشخص المحبوب لله سبحانه ، ونرى أنه رياضة أو مدرسة قد أعدها الإسلام تخرج فيها الإنسان ، وقد صقل خلقه وسمت نفسه ، وأصبح شخصاً صالحاً لنفسه ولوطنه ولدينه ولننظر طريق الصوفية بقدر ماتسبح لنا هذه المقدمة .

(١) قارن هذا بما يراه ابن باديس في الذكر ، وأن أفضلها هو تلاوة القرآن الكريم . الأستاذ الدكتور محمود قاسم في كتابه « الإمام عبد الحميد بن باديس » ص ١٢٢ .

(٢) سورة غافر آية : ٦٠ .

(٣) المصدر المتقدم في : (أذكار التوحيد) .

(٤) نفس المصدر في : (الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضائلها) .

(٥) نفس المصدر في : (التسبيح وفوائده — الأدعية داخل الصلاة) .

الرب (ب) الطريق إلى الله كما براه الصوفية .

لعلنا لا نبهمة كثيراً هن الصواب إذا قلنا إن الطريق إلى الله كما أشار إليه الإمام الشوكاني ، من شأنه أن ينتج الشخص المحبوب لله والمفيد للمجتمع في الوقت ذاته ، وأن طريق الصوفية من شأنه أن ينتج الشخص المعبد لله ، وعن المجتمع في كثير من الحالات ، وذلك لما اشتمل عليه كلا الفريقين . من أمور تفتقر في غابتها ، كما اختلفت تلك الأمور نفسها في كلا الطريقين — في طبيعتها . كما يجدر بنا أن نلجأ إلى أن هذا الطريق الإسلامي الذي أشار إليه الإمام الشوكاني ، ليس من المحتمل المرور به من أوله إلى آخره لكي يكون للإنسان ولياً ، وإنما يكفي أن يؤدي ما يستطيع منه . — ولو قل — بروح الإخلاص ، ليصل إلى درجة الولاية أو حب الله ، فمن الممكن أن يحبه الله . وهو في أول هذا الطريق أو بعد أداء بعضه ، ثم لا يمنعه ذلك الحب من الاستمرار في تلك الطاعات والإكثار منها ، وهذا علامة ولايته ودليل استمرارها^(١) . نظريتي الإسلام ليس طريقاً آلياً ، وقتاً بوقت ولا محدوداً بحكم ، كطريق الصوفية ، وإنما يمكن للإنسان أن يكون حبيباً لله ، إذا آمن وأخلص النية بعد قليل من العمل ، وبعد قليل من الوقت . أما الصوفية فتطويعهم آلياً شكلياً ، خال في الأغلب الأعم من روح الإخلاص ، يؤمن بالكسب لا بالكيف ، فمنهم من لا بد من أن يمر المرید بكذا وكذا وكذا حتى يصل ، ومنهم طريق له أول وله وسط وله آخر^(٢) ، أما طريق الإسلام .

(١) قطر الولي : في (ليست المداومة شرطاً في القرب) ، (مقام المحبة وإجابة الدعاء) ، (ضلال المدعين لرفع التكليف) .

(٢) ينظر المتقدم من الضلال للغزالي ص ١٣١ . والإشارات لابن سينا قسمي ٤٠٠ ص ٨٠ الخط التاسع .

فمنستطيع أن نقول إن له أولا وليس له آخر ، فحق وجدت روح الإخلاص
في العمل فقد وجد حب الله وولاية الشخص لله سبحانه . ومن هنا كانت
طريق الإسلام خاليا من روح العنينة والترويض والتكاف ، وكان طريق
الكثيرين من الصوفية فيه صنعة ورياضة وتكاف .

وطريق هؤلاء المتصوفة يجمع إلى جانب كثير مما قدمه (الشوكاني)
أساليبهم التي اختصوها بها وابتدعوها « طبعا لما تأثروا به من ثقافات أجنبية
عن الدين الإسلامي » وقد صرنا قول إبراهيم بن أدهم ، إنه تعلم المعرفة من
راهب يقال له سيمان ^(١) .

وابن سينا يرى أن الصوفي يمكن أن يمر بثلاثة أسماء حسب تحفة بثلاث
صفات « كل صفة تقابل اسما : (فالزاهد) : هو « المعرض عن متاع الدنيا
وطيباتها » . (والعابد) هو « المواظب على فعل العبادات من القيام ، الصيام
ونحوهما » . (والعارف) هو « المنصرف بفكره إلى قدم الجبروت مستهيا
لشروق نور الحق في سره » . « وقد يتركب بعض هذه مع بعض ^(٢) » .
وأرق هذه الثلاثة هو العارف ، وهو الذي يتسامى في عبادته وزهده لأنه سما
بنفسه وبفكره إلى مشاهدة نور الحق والانصراف إليه عن كل شيء غيره ،
« فالزهد عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يشتري بمناخ الدنيا بمناخ الآخرة ،
وهذه العارف تنزه ما عما يشغل سره عن الحق ، وتكبيره إلى كل شيء غير
الحق » . « والعبادة عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يعمل في الدنيا لأجرة .
يأخذها في الآخرة هي الأجر والثواب » .

(١) ينظر ص ١٤٠ من تلبس إبليس .

(٢) الإشارات والتبسيات قسمي ٣ ، ٤ ص ٨٠ النمط التاسع .

« وعند المعارف رياضة ما » لممه ، وقوى نفسه للتوهمه وللتخيلة ليجرها
بالتعويد عن جناب القورور ، إلى جناب الحق ، فتصير مسألة للسرا الباطن
حينما يستجلى الحق لا تنازعه » .

« فيخلص السر إلى الشروق الساطع ، ويصير ذلك ملمكة مسنقرة ، كما
شاء السر » اطلع إلى نور الحق غير مزاحم من المهم بل مع تشجيع منهاله ،
فيكون منخرطاً بكلية في سلك أسرار الهندس » (١) .

وقد أشار إلى نحو من هذا في رسالة له صغيرة « وهي السمة (برسالة
الزيارة) (٢) » .

وفي أغلب الظن أنهم لم يتمسكوا بأداء العبادات من صلاة وصيام »

(١) نفس المرجع ص ٨٠٢، ٨٠٩ . ونلاحظ أن في عدم النظر إلى جزاء على
العبادة تأكيد لفكرة « أنهم لا يسلكون طريقهم ، إلا للوصول إلى الإيمان أو
معرفة الله سبحانه » وأن هذا هو مطهر شكهم ، فلهذا عندهم ، ليست لطلب
الثواب ، وإنما هي للوصول إلى مرحلة التأكد من وجود الله ، ثم بعد ذلك
يسكفهم هذا التأكد ، وهذه المشاهدة ، ولكن هذا غير ما جاء به الدين « فإن
الله ما طلب هملاً ، إلا بعد الإيمان وعند علية بالثواب ، وآمن به من العقاب ،
وفي الواقع ، أن الخوف ، والرجاء ، هما مطهر الإيمان بوسود الله ، فإذا لم يتجه
العمل إلى الرغبة في الجنة ، أو النجاة من النار لم يدل على اشتراك بوجود الله ،
وكان هملاً متجهاً إلى غير الله ، فإما إلى قصد منفعة خاصة ، وإما إلى الاستمانة
به على سلوك طريق التصوف ، كما هو قصد مطهرهم . يروي ابن تيمية : « قال
بعضهم : من عبد الله بالحب وحده ، فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده ، فهو
خارجي ، ومن عبده بالرجاء وحده ، فهو مرجي » ، ومن عبده بالحب ، والخوف ،
والرجاء « فهو مؤمن موحد » . التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٦١، ٦٠ .

(٢) مخطوطة بدار الكتب المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ و) .

إلا للمريدين فقط ، لأنهم لا يزالون دون الوصول^(١) . وربما كانت تلك
العبادات البدنية ، هي النصف الأول من اجتياز الطريق ، وبعده ينتقل
المريد إلى مقامات أخرى ، مثل التوبة والصبر والشكر والخوف والرجاء الخ .
على ما يوصي به تقسيم كتاب الإحياء الإمام الغزالي^(٢) ، فقد جعل النصف
الأول للعبادات أو للفرائض والنوافل التي أشار إليها الإمام الشوكاني ،
والنصف الثاني لبيان طريق الصوفية في إتمام السكال الروحي للنفس الإنسانية .

وفي هذه المرحلة الثانية التي يمر السالك فيها بالمقامات ، ربما يكتفى بذلك
للمريضة التي يسمونها روحية ، وربما يقتصر على الفرائض إلى جانب ذلك
ويترك النوافل كما أوصى بذلك الإمام الغزالي^(٣) .

ونضع في اعتبارنا ، ونحن نلتفت مع هؤلاء تبيين معالم طريقهم أنهم
شاكون متحسسون للإيمان باحثون عن الله ، فطريقهم ليس مؤسسا على
الإيمان ، وإنما هو ينتهي من الشك ، ويحاول أن ينتهي بالإيمان .

تبيين هذا في غابتهم المثلى من التصوف ، وهي مشاهدة الحق سبحانه
والإتصال به ، والاطلاع على أسرارهم فكأنهم لا يقتنعون بالإيمان ، إلا إذا
كان هن مشاهدة ورؤية ، تخرج بهذا أقوالهم في مقامات التصوف وأحواله .
وقد صرنا من هذه الأقوال ما يمكن أن نرى فيه ذلك ، من مثل قول إبراهيم

(١) ينظر السهروردي الحلي في مجموعة في الحسنة الإلهية ص ١١٤ ونفس
هذا أيضاً في قول أبي سليمان الداراني : أن الله يفتح للعارف ، وهو على فراشه ،
مالا يفتح لغيره وهو قائم يصلي . أنظر أيضاً قطر الولي في العناوين السابقة .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٢ ص ١٩ ، ٢٠ كيمياء السعادة ص — ٩٠ .

(٣) قارن : في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦٠ — ٦٢ .

ابن آدم وابن سينا وغيرهم^(١) كما أنه سيستقبلنا من هذا ما يمكن أن نؤكد به هذه الفكرة .

ويكفي أن ننظر في أصول طريقتهم من الزهد والعزلة والذكر أو العبادة أو الرياضة ، فنسجد الغاية منها هي الوصول إلى الإيمان القائم على المشاهدة والكشف ، لا الخوف من الله ، ولا الرغبة في جنته . وقد مر بنا قول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم الذين آمنوا بالإيمان اليقيني ، وكانوا يتقنون سبب صفات النفس وموانع الكشف^(٢) .

أما العبادات والطاعات في الدين الإسلامي ، فهي الفروع بعد الأصل الذي هو الشهادتان ، وقد طلبت هذه المبادات من العبد : لمنافع دنيوية وأخروية ، وليست لرؤية الله في الدنيا ، كما هو هدف الصوفية . كما أنها لا اعتبار لها ، إلا بعد الإيمان القائم على التصديق . والاعتناء . لا المشاهدة .

وهذا هو الفارق الأكبر بين طريق الصوفية وطريق الشرع الكريم ، فقد رأينا كما رسمه الشوكاني يبتدىء بالإيمان ، ومن هنا كان تمسك أهل السنة بالتكاليف الشرعية ويهتدي الكتاب والسنة ، وتذبذب الصوفية بين تلك التكاليف ، وبين الابتداعات التي ابتدعوها ، وسواء أجمعوا نهاية طريقتهم : الفناء أم المعرفة ، أم حبهم لله أم المشاهدة أم الحلول أم الاتحاد .

(١) ويمكن أن نضيف إلى هذا قول أبي حفص : « منذ عرف الله تعالى ، ما دخل قلبي حق ولا باطل » س ١٤١ القشيرية ، وقول الواسطي : « من عرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقمع » نفس المصدر . وينظر في ذلك أيضاً ، غصن : المعرفة ، الولاية ، التوحيد في القشيرية .

(٢) ص ٨١ من هذه الدراسة .

فإن كل تلك النهايات تتداخل بعضها في بعض أو تلتقي في نقطة واحدة ،
وهي الوصول إلى حضرة الربوبية ، أو مشاهدة الذات ^(١) ، ثم الإيمان بعد
هذا الوصول ، وعلى تلك الحالات .

وهذا هو المسترى يحدد الإيمان بأنه « معاينة الغيب ومكاشفة اليتيم »
ومشاهدة الرب ^(٢) .

ولننظر في بعض دروب ذلك الطريق « ومسالكة التي يسلكونها للوصول
إلى هذا الإيمان ، أو ذلك العرفان » ولن نعرض لها إلا بقدر ما ننبين تطرفهم
في سلوكها .

الزهد :

وهو المظهر العام للتصوف أو لرياضة المتصوفة ، فأبو يزيد البسطامي يقول
إنه وجد المعرفة بالله « ببطن جائع وبدن عار » ^(٣) . وسهل بن عبد الله
النستري كان ينهى عن الأكل الذي يقصد به تقوية البدن ، ويرى أن العجز
عن أداء العبادات لضعف البدن الناشئ عن قلة الأكل أفضل من القدرة على
أدائها مع امتلاء البطن ، وأن صلاة الجائع الذي قد أضاعه الجوع قاعداً ، أفضل

(١) ينظر هذه الدراسة ص ١٣٨ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامي ص
٥٣ و ٦٦ والمقصد من الضلال ص ١٣١ - ١٣٢ ، والإشارات والتنبيهات لابن
سينا قسم ٤٢ : ص ٧٦٢ - ٧٦٥ .

(٢) التصوف طريقاً وتجربة ومذهباً للدكتور محمد كمال جعفر ص ٢٠٧ .

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤ ، نذكر أيضاً بصدد ذلك قول إبراهيم بن أدهم
أن الراهب الذي تعلم منه المعرفة ، لم يكن يتناول في اليوم ، لا حصّة .

من صلاته قائماً^(١) . ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف » .

ويعلق ابن الجوزي على ذلك ، بأن الإنسان إذا تقوى على القيام في الصلاة بالطعام ، كأن تناول هذا الطعام عبادة لأنه يعين على العبادة ، « وإذا تجوع إلى أن يصلي قاعداً ، فتد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجوز له » ثم يتساءل : « أى قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة ؟ »^(٢)

ويعلق على كتاب الحكيم الترمذي الذي سماه (رياضة النفوس) بأنه في هذا الكتاب الذي يأخذ المرید بالشدة والمبالغة في إطالة الصوم ، يقضيه على أفراح النفس ، ويمنعها لذتها فتمتلئ غماً^(٣) . وفي ذلك كبتها وتعويقها هن

(١) الإحياء للغزالي ج ٣ ص ٨٧ . في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٥١ :
قارن تلبیس إبلیس ص ٢٠٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٠٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ينظر أيضاً (مجموعة في الحكمة الالهية) للسهروردي ص ١١٤ فهناك يقول « والصوم وأحسنه ما يؤخر فيه الإفطار إلى السحر لتقع العبادة في الليل على الجوع » فهذا فضلاً عن إرهاق النفس بتأخير الإفطار إلى السحر مخالفة لحديث شريفة صريح في هذا « ما زال أمتي بحجر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور » والحديث يرمي من تعجيل الفطر إلى إظهار امتثال أوامر الرب ، حيث يتشع عن الآكل حيث الأمر بالامتناع ، وحيث يبادر إليه حين يرذن له فيه ، ففي هذا تقدير لله ولأمره حق قدره ، كذلك قصد بتأخير السحور معنى صحياً حيوياً ، ففي تأخيره إعطاء فرصة لمضم طعام الإفطار ، ثم إراحة المعدة بعد ذلك ، حيث أنها قد عملت بعد طول راحة وفراغ ، وعدم إرهاق الجسم يطويل فترة الصيام عليه ، وخاصة إذا كان يقضي نهاره في العمل . وبذلك نرى أن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو عين الحكمة ، وكلام الصوفية من أمثال السهروردي ، أبعد ما يكون عن الحكمة والعقل .

الأنهوى بواجبها الأنهوى والأخرى وفي هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معناه : « نفسك راحلتك فارفق بها حتى تبلغ المنزل » .

ويروى ابن الجوزي بهذه المناسبة قوله صلى الله عليه وسلم : « من أصابه جهد في رمضان فلم يطر فأت دخل النار » ويقول بأن كل رجل هذا الحديث ثقات . ويورده من طريق آخر أيضا ^(١) تأكيداً لصحته . وحديثنا آخر بإسناده : « إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في ما كله وشربه » ^(٢) .

وهذه الرياضة الزهدية ، تتناول ضمن ما تتناول امتناعهم من أكل اللحوم والحلوى والفواكه ، والماء البارد ، والاكتفاء بخبز الشعير والخلج . ومن قول بعضهم في ذلك : « أكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً » ^(٣) .

فهذا الاستناع من أكل اللحم إنما هو مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان ، وليس من الإسلام في شيء . وأن الله عز وجل أعلم بمصالح الأبدان . فأباح اللحم لتقويتها . فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسبب الخلق ، وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، يأكل اللحم ويجب الدراع من الشاة ^(٤) ، « يأكل الدجاج ويجب الحلوى ويستحب الماء البارد » ^(٥) ، « وكان الحسن البصري يشتري كل يوم لحماً » وعلى هذا كان السلف ^(٦) .

(١) نفس المصدر ص ٢٠٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٢ = ٢١٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٤٦ . (٦) نفس المصدر ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

هذا إلى أن منع النفس شهواتها على الإطلاق ضار بالبدن فإن البدن يحتاج في قوامه إلى مختلف أنواع الأغذية : « وقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتحتاجه » فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فمنعت فقد قوبلت حكمة الباري سبحانه وتعالى بردها ، فكان هذا مخالفا للشرع والعقل ،^(١) .

هنا أن ذلك النوع من الحرمان والرياضة ، إنما يفرض أكثر ما يفرض على الشباب المرادين والمبتدئين في الطريق ، « ومن أضر الأشياء على الشباب الجوع ، فإن المشايخ يسهرون عليه والكهول أيضا » ولكن الشباب لا يسهرون على الجوع والسبب في ذلك « أن حرارة الشاب شديدة لذلك يحد هضمه ، ويكثر تحمل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام ، كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشاب الجوع وتثبته في أول النشوء وقع نشوء نفسه ، فكان كمن يعرق أصول الشيطان » إضافة إلى ذلك أن المعدة ، حينئذ لا تجد غذاء فإنها تنجس إلى « أخذ الفضول المضممة في البدن فتغذيه بالآخلاق فيفسد الذهن والجسم بها »^(٢) .

وواضح أن هذا أسلوب لا يقره عقل ولا شرع « بل إن الزهد بهذا المعنى لم يرد في الدين الإسلامي أصلا ، وما ورد في القرآن من لفظ الزهد « فليس إلا لفظة واحدة » وجاءت بمعنى عدم الرغبة من جانب القافلة السيارة في إبقاء يوسف عليه السلام على ملكيتهم في قوله تعالى : (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين)^(٣) ، لا بذلك المدلول الاصطلاحي لهذا

(١) نفس المصدر والصفحة . قرن ص ١٤٧ من المصدر المتقدم .

(٢) تلبس إبليس ص ٢٠٧ .

(٣) سورة يوسف آية : ٢٠ .

الزهد الصوفي^(١) ، وما جاء من الآيات القرآنية أو الأحاديث النبوية مما يشعر أنه يوحى بهذا المعنى الاصطلاحي الصوفي ، من مثل قوله تعالى : (املحوا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ، وزينة وتفاخر بينكم ، وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ، ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ، ومففرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا إلا سماع الغرور)^(٢) . أو قوله تعالى : (زين للناس حب الشهوات ، من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ، ذلك سماع الحياة الدنيا ، والله عنده حسن المآب)^(٣) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » فليس المراد منه ذم الدنيا لذاتها ، وإنما إذا تكالب عليها فتناس وضبعوا حدود الله ، وجاروا هوى الدين في سبيلها ، ودموا لها من غير حياء بدليل قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ؟ والحديث المتقدم : « إن الله يحب أن يرى آثار نعمته على عبده »^(٤) فليس في الإسلام زهد بهذا المعنى الصوفي ، وإنما الزهد المشروع إذا قلنا إن هناك زهد ، هو ترك ما لا ينفع في الدار الآخرة ، « وأما كل ما يستعين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع » بل ترك الفضول التي تشغل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع^(٥) .

(١) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٥٦ .

(٢) سورة الحديد آية : ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١٤ .

(٤) ينظر تفسير الإمام الشوكاني ج ٥ ص ١٧٠ ، ١٧١ . تلبيس إبليس

ص ١٤٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٠ ، تلبيس إبليس ص

١٤٣ والتحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ١٤ .

على أن عقيدتهم في أن الزهد طريق وصول إلى معرفة الله ۞ أو إلى مشاهدته ليست أصيلة ولا ثابتة ۞ فإنهم ما لبثوا أن انقلبوا إلى حب الدنيا ولو من خير حلها بعد أن كانوا زاهدين فيها ، ولأرا بطونهم من أصناف الأطعمة إلى حد الإسراف والتخمة ، وأصبحوا بعد القرن الثالث الهجري أهل دنيا ۞ وإن ادعوا أنهم أرباب دين ، وأهل شراة وتخمة ، وإن ادعوا أنهم أهل قناعة ورياسة^(١) . وهذا أكبر دليل على أنهم لا يوقنون بأن الزهد والجوع ۞ طريق إلى المعرفة أو الحب الإلهي ، وإنما هي أمور تأثروا فيها بغيرهم ۞ من أنماه الديانات السابقة^(٢) ، وقد هم خاطئين ، ثم لم يلتزموا بهذا التخليد في كثير من الأحيان . وما أشبههم في هذا بمالك الكلبيين من فلاسفة اليونان في العصر القديم ممن أنوا بعد سقراط ۞ فقد ادعوا في أول أمرهم أنهم يسرون على هدى سقراط ، « يؤمنون بأرائه الأخلاقية » وأن الثروة ليست هي التي تحتاج السمادة ، وإنما الفضيلة والقناعة هما اللتان تنتجان ذلك ، ونصبوا أنفسهم أساتذة للناس ولكنهم ما لبثوا أن اندفعوا في شهواتهم ، وهتكوا حجاب الحياء « واستحلوا التناول من مال الناس بغير إذن ... »^(٣) .

الترهب وترك الزواج :

والفسكرة العامة عندهم « أن التجرد عن الأزواج والأولاد ، أعون على الوقت للفقير ، وأجمع لهم ، وألذ لميشه والتزوج ، انحطاط من العزيمة

(١) تلبس إبليس ص ٢١٤ ، رسالة (الدواء العاقل في دفع العدو الصائل)
الإمام الشوكاني هامش ص ٦٢ ضمن رسالة (شرح الصدور بتحرير رفع القبور)
لشوكاني أيضاً .

(٢) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٤٧ ، ٢٢٧ .

(٣) جمال الدين الأفغاني . للدكتور محمود قاسم . ص ١٢٠ — ١٢٣ .

إلى الرخص^(١)، ورجوع من التزوج إلى النقص، وتقييد بالأولاد والأزواج، ودوران حول نطاق الاعوجاج، والنفات إلى الدنيا بعد الزهادة^(٢) هكنا يلخص أبو حفص عمر السهروردي رأى الصوفية في الزواج وأنه عائق عن الوصول، ثم يروي لأبي سليمان الداراني رأيه في ذلك ومنه قوله: «مارأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت هلى صرته»^(٣).

ويروي الشعراني لرياح بن عمرو القيسي قوله: «لا يبلغ الرجل إلى منازل الصديقين حتى يترك زوجته كأنها أرملة، وأولاده كأنهم أيتام، ويأوى إلى منازل الكلاب»^(٤).

ومرجعنا في إبطال هذا الاتجاه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية»^(٥) وقوله صلى الله عليه وسلم رداً هلى من أرادوا التشديد على أنفسهم في العبادة وحياء الرهبنة «... أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له، لستكنى أصوم وأفطر، وأصلى وأرقد، وأتزوج النساء، فمن

(١) ونرى هنا أنهم جعلوا الزواج رخصة مع أنه فى واقعه عزيمة وفرض واجب، وعلى فرض أنه رخصة فالمستحب إتيانه أيضاً دون أن يكون فى ذلك المحطأ، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب أن تؤتى رخصة كذا تؤتى عزائمه».

(٢) عوارف المعارف للسهروردي ص ٨١٦، ٨ من هامش إحياء علوم الدين ج ١.
(٣) نفس المصدر ص ٨١.

(٤) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٥٦ عن طبقات الشعراني ج ١ ص ٤٠
٥٧ من المصدر الأول، حلية الأولياء ج ٦ ص ١٩٤ طبعة الخانجي الطبعة الأولى
وفىها يروى (رياح) هذه العبارة عن مالك بن دينار.
(٥) ابن الجوزى فى تابيس إبليس ص ٢١٣.

رغب عن سنتي فليس مني» (١) .

وهناك أمراض عدة تصيب تارك الزواج ، منها : (المايلخوليا) ، (فقدان الشهية) (٢) ، (سوء الهضم) (٣) الخ .

عدها إلى أن مؤلده ينحرفون إلى شعبة الصبيان ، والتعلق بالارد منهم (٤) .

السماع والفناء :

قد جعل الصوفية - السماع إلى الفناء - والأشعار للمحنة ، والأصوات الموقعة (٥) طريقاً إلى حب الله أو إلى معرفته ، وذلك لما في الفناء والأمان

(١) صفوة صحيح البخاري ج ٢ ص ٢ - ٥ ويعلق على ذلك شارح هذا الحديث « فيفطر ليتقوى على الصوم ، وينام ليتقوى على القيام ، ويتزوج لإعفاف النفس وتكثير النسل » هامش ص ٥ .

(٢) وينقل ابن الجوزي عن (أبي بكر محمد بن زكريا الرازي) الطبيب المشهور (٨٥٠ - ٩٢٣) أنه يعرف قوماً . لما منعوا أنفسهم من الجماع أصرب من التفلسف بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ، ووقعت عليهم السكابة بلا سبب وعرصت لهم أعراض المايلخوليا ، وقلت شهواتهم وهضمهم ، قال : ورأيت رجلاً ترك الجماع ، ففقد شهوة الطعام ، وصار إن آكل القليل لم يستمرئه وتقياه ، فلما عاد إلى عادته من الجماع سكنت عنه الأعراض سريعاً « تلبس إبليس ص ٢٨٥ و ٢٨٦ . وهذا ما يؤيده أيضاً الطب الحديث .

(٣) تلبس إبليس ص ٢٨٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٨٦ ، ليلى والمجنون في الأدبين العربي والفارسي ص ١٦٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٥) اللمع لأبي نصر السراج ص ٣٤٧ ، الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، وعوارف المعارف ص ١٠٥ - ١٠٩ .

وتنه ليهوا الى الذاص في سرعية الوصول الى الله عن طريق هذا السماع
 وانما هذه عبادة من العبادات التي تتبع في الطريق الى ولاية الله - فاستلوا
 على سرعته - بل قال تعالى : **الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه**
أولئك الذين عند الله هم . . . **أولئك هم اصحاب اليمين** لم يكن على
 ذلك من السوفية بل كانوا كانوا فيهم انزال الحكميم : **(أولئك الذين**
الذين إذا ذكر الله سجدوا تسليما ، وإذا تأمروا أقاموا بآياته فذلكم **أولئك**
الذين أنزل الله أسس الحديث كتابا مشاهرا ، مقارن تقسم به جلود الذين
يشتولون بهم - ثم تلمن ما يدهم . فليكن إلى ذكر الله **(١٢)** **فليكن على**
ساعة هذا السماع الصوفية ، إنما كان به من السكينة ، حسن الاستماع ،
ما يضمن على مجامع الاجتماع بسمة ووفارا ، ولم يكن استماعهم في باب العبادة ،
غير القرآن وحديث الرسول ﷺ (١٤) .

أما هؤلاء المنصوفة ، فكان من النادر عندهم في باب العبادة استماعهم
 للقرآن ، وكان أندرو منه أن يثأروا اسماءه ، قال الطواصي ، وقد سئل « ما بال
 الإنسان ينصرف هذه سماع غير القرآن ، ولا يجد ذلك في سماع القرآن ، فقال ،
 لأن سماع القرآن صفة لا يمكن لأحد أن ينصرف فيه لشدته فليست ، وسماع
 التول ترويح فيصيرك فيه » **(١٥)** **والحقيقة أن سماع القرآن ، لم يكن يصاحبه**
دنف ولا شجاعة ، ونحوه كان يصاحبه الدف والشجاعة وغيرها من أدوات

(١) سورة الزمر آية : ١٨ .

(٢) التحفة العراقية في الأعمال القلبية لابن تيمية ص ٨٥ .

(٣) سورة الزمر آية ٢٣ ، ويشطر رسالة الصوفية والفقراء لابن تيمية ص ٦ .

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٨ ، ٣٩ ، ١٠ .

(٥) رسالة القشيرية ص ١٥٥ . والترويح هو إثارة النفس من جميع
 نواحي الإحساس فيها ، وجعلها في موقف الحيرة والدهش .

الطرب ، فتأثرهم وتحركهم في الحقيقة ، إما هو للمعن : النعمة الموسمية ،
التي كان يختارها للوقع ، حسب هوى نفوس المستمعين وحسب ما يريد من
نوع الإثارة .

ومن هذا النبل يس ، أنهم استدلوا ، باستماع الرسول ﷺ لشعر كعب
ابن زهير وحسان وغيرهم في الأحوال السادية ، لا في حال العبادة ، واستماعه
لبعض الغناء البريء من بعض الجوارى ، على إباحة الغناء وسماحه وإشاد
القصائد وتوقيعهما ، وسط التصفيق والحركات الشاذة ، كطريق من طرق
العبادة والذكر^(١) . وانتقل أبو القاسم القشيري من سماع الرسول ﷺ
لقصيدة كعب بن زهير وغيرها ، بنير أحيان إلى إباحتها « بالأطوار
الطيبة »^(٢) ، كباب من أبواب التعبد والذكر . وهذا من المغالطة بمكان ، فإن
استماع الرسول لهذه الأشياء كما قلنا ، كان في غير التعبد . فكيف يستدلون
بهذا على إباحته في العبادة ، أو جملة طريقنا من طرق الذكر والوصول ؟

فليست هذه طريق الرسول ﷺ ولا طريق الصحابة رضي الله عنهم في
الحياة والذكر . وإما كانوا إذا اجتمعوا وأرادوا السماع والذكر قرأوا واحدا
منهم القرآن والباقي ينصتون^(٣) ، ولم يحدث في الصحابة ولا التابعين . أنهم
اجتمعوا لسماع القصائد الربانية ، لا بكف ، ولا قضيب أو دف ، أو شبابة
ولا بدونها ؛ لا في الحجاز ولا في الشام ولا في اليمن ولا في العراق ولا مصر ،
ولا خراسان ولا المغرب ؛ وما ينقل خلاف ذلك فهو كذب وافتراء ، باتفاق

(١) الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، ١٥٢ ، اللمع ص ٣٣٨ — ٣٤٧ .

(٢) المصدر المتقدم ص ١٥١ .

(٣) التحفة العراقية لابن تيمية ص ٥٨ ■ ٥٩ ، مجموع الرسائل والمسائل

ص ٣٨ .

أهل الآفاق من أهل العلم وأهل الإيمان^(١).

وما يدهونه من أن الفناء بالقصائد الربانية ومماها على طريقهم يفتح حب الله وذكره فهو أدهاء بالمل، فكل ما يفتحه «تريك» حب الذي يحرك من كل قلب ما فيه من الحب بتميت «ساج» الحب «تار» قلان، والإخوان، والأوطان، والمردان والنسوان، كما يصلح لـ «الرحمن»^(٢).

وإن كنت لا أوافق ابن تيمية على هذه التسمية الأخيرة، فهو ثم الحقيقة «تريك» حب، إلا حب الرحمن، إلا إذا تحياوا الرحمن — حسب خلاصهم — في جودات الجميلة، من المرد والنساء كما هو حالهم^(٣).

وهذه الرهبانية التي ابتدعوها كطريق مفضل في الوصول إلى الله قد ألفوها، باشتراح الساج والفناء، فإنه إلى جانب أنه يلحق القلب من التفكير في عظمة الله سبحانه والقيام بعبادته، فإنه يهفوه إلى الذات والشهوات الحسية، ومعظمها النكاح «وليس تمام لذته إلا في المتجددات، ولا سبيل إلى كثرة المتجددات من الحل» لذلك يوقع في الزنا «فبين الفناء والزنا تناسب من جهة أن الفناء لذة الروح، والزنا أكبر لذات للنفس، ولهذا جاء في الحديث: «الفناء رقية الزنا»^(٤).

ويقرن ابن تيمية الفناء بالخر، وأن من تأثر به، يفعل فعل من تأثر بشرب الخمر «فالمعازف خمر النفوس تفعل بها أعظم مما تفعل حميا الكووس، فإذا

(١) مجموع الرسائل والمسائل = ١ ص ٣٨، ٣٩.

(٢) النخبة العراقية ص ٥٦.

(٣) إلى والمجنون في الأدبين العربي والفارسي ص ١٦٧ عن مصارع العشاق
تلسراج طبعة القسطنطينية سنة ١٣٠١.

(٤) تلبيس إبليس ص ٢١٥.

سكروا بالآصوات حل فيهم الشرك ، مالوا إلى الفواحش والظلم ، فيشركون ،
ويقتلون ، ويذفون . وهذه الثلاثة موسومة كثير آف ، أهل سماع المارقي^(١) ثم
يذكر قصصا وحوادث لهم ، ومنها ما رآه بنفسه^(٢) .

فإذا كان هذا أثر هذا النوع من السماع في النفس ، فكيف يكون أثره
إلى ولاية الله وحبه ؟ وهذا نتيجة كل تزييد ابتدأه في العبادات ، وإضمار
اسم القريب على مثل هذه الأسماء ، وهو ليست له الواقع إلا قرب للشيطان
لا لرحمن ، ولهذا فإن هذا السماع المحدث ليس من القرب في شيء ، لأن القرب
والعبادات إنما تؤخذ من الرسوا ، صير الله هليم ، سلم « فكما أن لا إله إلا
إلا ما حرمه الله ، لا دين إلا ما شره الله »^(٣) .

الخلوة والعزلة :

والخلوة والعزلة من المجاهدات العملية التي من شأنها أن تهوى السالك
« لأحوال الوجد والقناء والمسرفة »^(٤) ، لأنها في رأيهم تهيئ لاختصال المذمومة

(١) مجموع الرسائل والمسائل ص ١٠١ ، ١٠٢ ج ٥ .

(٢) ينظر نفس المصدر ص ١٠٢ ، ١٠٣ . ويرى ابن تيمية أيضاً أن سماع
الصوفية هذا ، هو سماع أهل الجاهلية وصلاتهم ، التي قال فيها القرآن الكريم
« وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ، فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون » . وأن نتيجته ليست إلا وجدا في الهوى مذموم ، وأما لطم وشق
ثياب وصياح كصياح المحزون المحروم ، إلى غير ذلك من الآمار الشيطانية التي
تعتري أهل الاجتماع على شراب إذا سكروا به « مجموعة الرسائل والمسائل
ج ١ ص ٣٨ ، ٥٧ .

(٣) التحفة العزلية في الأعمال القلبية ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٤) ابن عطاء السكندري وتصوره ص ١٣٨ ، ١٣٩ .

والاقتناع بالكمال الخلقى، أى معنى سورة ^{١٢١}، فهم منه أهل الصفوة، ومن
آثارها، الرحلة، وهى جعلها ضرورة للزبد فى ابتداء أمرنا، فهى فى
مفهومنا من الرحلة إلى الله، أو الرحلة إلى الأبدان، الجديدة ^{١٢٢}، فهى
أهم جهاتنا برفق، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
التأثير فى الإنسان، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
فى القرآن، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
أول عهد الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
الملائكة فى القرآن، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه.

وهم أهل الطوبى، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها

تأليفهم قوتاً، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
الناس ^(٦)، فهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
إلى الخير، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
رسول الله ﷺ، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
لم يستطع فى قلبه، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها
بأنفسهم بل وصلوا بحالة السعادة، وهى التى جعلها الله تعالى فى كتابه، وهى التى جعلها

(١) نفس المصدر، الصفحة ٥، والرسالة القشيرية ص ٥٠.

(٢) نفس المصدر، والصفحة ٥.

(٣) اللوح، السراج ص ٢٧١، ٢٧٧.

(٤) ينظر السراج فى اللوح، والرسالة القشيرية.

(٥) الرسالة القشيرية ص ٥١.

(٦) المصدر المتقدم ص ٥١.

(٧) سورة آل عمران آية: ١٠٤.

على ما هي عليه من شر ، رخلوا بها بعيداً عن الناس ، حتى لا يصيب الناس من شرهم شيء ، وقد أبرز هذا أبو القاسم القشيري كتبه ليل للخلوة في قوله : « ومن حتى المنعبد إذا أثر العزلة ، أن يعتقد باهتزاله عن الخلق سلافة الناس من شره ، لا يفرقه ما بينه من شر الخلق »^(١) وكان الراجح أن يروى الوحي من منبههم ، على معاملة الناس بالطريق ، بدلاً من أن ينأى عنهم . ثم إننا نلمس في هذه العبارة تواضعاً كاذباً ، أكدته بقوله بعد ذلك : « فإن الأول من التسمين نتيجة استهغار نفسه : « الثاني شهوة منبهه على الخلق ، ومن استهضر نفسه فهو متواضع ، ومن رأى لنفسه منية على أحد فهو متكبر »^(٢) . والواقع أن كلا الاتجاهين سواء في معارضة الاتجاه القرآني^(٣) .

وهم في هذه الخطوات قد ركبوا بين الشيطان فخرجوا بها على الدين ، وبدلاً من أن توصلهم إلى الله أوصلتهم إلى الشيطان .

يرى الإمام الشوكاني على قول أبي القاسم القشيري : « ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعد عن الخلق »^(٤) بقوله : « فهذا إنما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد » . أما من كان يفيدهم بعلم ، أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو جهاد في سبيل الله وقيام بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق أقرب إلى الحق »^(٥) .

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٠ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) ينظر قطر الولي في (العزلة والولاية) .

(٤) الرسالة القشيرية ص ٤٢ .

(٥) قطر الولي في العنوان المتقدم .

فأزاهد هل هذا كما قال ابن الجوزي « لا يتعدى نفعه هتبه بابه » ، والعالم نفعه متعدد ، ولم قد رد إلى الصواب من متعدد ^(١) .

بل الغالب أنه لا نفع هناك مطلقاً في تلك الخلوات ، ففصلهم فيه قصد إليها دون علم ودين ، فقد يخرج الشخص منهم إلى الحبل ، فيبعد عن الجماعة والجماعة والعلم ، وقد يكون له عائدة فتضيح أو الدين فيقطعونها ، وقد يكون عليه مظالم لم يخرج منها فيصيدها على أصحابها ، وهو مع ذلك لا يعرف أركان الصلاة ^(٢) ، ويرى ابن الجوزي أن النبي ﷺ نهى أن يبيت الرجل وحده ، وأن بعض السلف قال : « سرحنا إلى جبل تهيب » فجاءوا سفهاء الثوري فردنا ^(٣) .

وهكذا يقصدون الأماكن التي ليس فيها أذان ، ولا مسجد يصلي فيه ، بل لا يتجهون إلا إلى المساجد المهجورة والمقابر وخاصة ، إذا كانت لأفان من صالحهم . وذلك كما كان يفعل ابن عربي في خلواته حسبما حدثنا بذلك عن نفسه ^(٤) . ومن اهتزل منهم في الأربطة قد فاتهم السعي إلى المساجد

(١) تلبس . بليس ص ١٤٦ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤٥ ، ٣٧٨ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

(٤) فقد قال في الفتوحات السكية : « ولقد كنت انقطعت في القبور مدة » . منفرداً بنفسه فيبلغني أن شيخنا يوسف بن يحلف (خلف) السكومي قال : إن فلانا — وسماني — ترك مجالسة الأحياء ، وراح يجالس الموتى ، فبعثت إليه ، وقلت : لو جئني لرأيت من أجالس . فصلى الضحى ، وأقبل إلى وحدومامعه أحد ، فطلب على فوجدني بين القبور قاعداً مطرقاً ، وأنا أتكلم على من حضري من الأرواح ، فجالس إلى جاني بأدب قليلاً قليلاً . فنظرت إليه فرأيت قد تغير لونه =

« وتوعدوا الفراش الراثة وتركوا السكسب » (١).

وبلغنا حينئذ ابن الجوزي وابن تيمية يتدعان إليهم فالتفتا إذا بهما السراير
يسكنهم بينهما المنعوت لهذا الاتِّحاد وبدا من شأنه « ومن فالتفتا بهما وبه من
بعضهم : « كان أبو المسيد رجلاً كبيراً » ، « كان معروف من المسانية » ،
فردفهما أيماناً وسجدة ، فقلت له : « أين أنت ؟ » قال لي : « أنا من مثل مكان
فقلت : « من كان من كل مكان » فاجعل به ؟ قال لا ، مستريح من كل شيء ،
ولا يستريح من شيء ، قال : فحدثت إليه الشئ ، فنظر إليه ، وقال : ليس
هذا من شأب الاستطيل ، وإلا فأين تجد ؟ قال : « تتابع العظمى ، ويظم وسيطه

وضاق نفسه ، « كان لا يقدر أن يرفع رأسه من القمل الذي نزل عليه ، وأنا أنظر
إليه وأبأس ، فلا يقدر أن ينسجم لما هو فيه من الكرب ، فلما فرغت من الكلام ،
وصدر الوراد ، خفف عن الشيخ ، واستراح ، ورد وجهه إلي ، فقبل بين عني ،
فقلت له : « يا أستاذي ! من يجالس المولى أنا أو أنت ؟ » قال : « لا والله :
بل أنا أجالس المولى ، والله لو طال على الحظ فطمت » فسكان يقول : « من أراد
أن يستزل عن الناس ، فليعتزل مثل فلان » الفتوحات المكية ج ٣ ص ٥٩٦ ، ٥٩٨ ،
أنظر (ابن عربي) حياته ومذهبه ، لأسير بلايوس ترجمه الدكتور عبد الرحمن
بدوي . ص ١٧٦ ، ١٨٦

فترى من هذا أن الخلوة على هذا الوجه ، كانت أسلوباً متمماً ، ومنتهجاً عندهم
في مراحل الطريق الصوفي ، بل وتسكاد أن تسكور أرقى الأساليب عندهم في
التعمق في أسرار الطريق ، وحالات الوجد والفناء ، كما يشير إلى ذلك تعليق
شيخ ابن عربي على هذا النوع من الخلوة .

(كان لأستاذي الدكتور محمود قاسم الفضل في إرشاده لي باستكمال فكرة
اختلاء الصوفية في المقابر ، بما كان يفعله ابن عربي في رياضته الصوفية باعتزاله
في المقابر) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٣ ص ٩٣ ، تلبس إبليس ص ٢٧٨ .

وهام ، وهو يقول : صدق الله . إن كان من دواب الإصطبل تأين
مستند ؟ (١٠)

خطبة في يوم الجمعة :

[illegible]

(۱) الجمع من ۷۷۲ ۲۷۸ .

(٢) عوارف المعار للسهروردي ص ١٧٧ - ١٧٩، المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٣٠. ■ مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥.

(٣) الإحياء ج ٣ ص ١٩ ، ٢٠ ، كيهياد السعادة ص ٨٨ ، وقارن : المقتد من الضلال ص ١٣٠ — ١٣٢ .

عن طريق اليقظة والحواس وهو علم الأنبياء عليهم السلام^(١).

« بعضهم يرى أن هذه الظلوة تكون أربعين يوماً » ، تقطع في الصيام مع التقليل من الطعام ، أثناءه ، والاقتصار على ما يقيم الأود ، مستعين في ذلك على الحديث الذي ينسبونه الرسول صلى الله عليه وسلم : « من أخاض الله أربعين صباحاً ، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٢) ، « على أن موسى عليه السلام ، لم يملك الأكل إلا بعد صيام الأربعين ليلة صياماً متواصلاً ، لم يدخل بعده فيها طعام » ، فدل هذا على أن خلو المعدة من الطعام أسهل كبير من الباب ، « حتى احتاج موسى إلى ذلك مستعداً لمكانة الله سبحانه والعلوم الدنية في قلوب المنقطعين إلى الله تعالى ضرب من المكانة »^(٣) . ريستولون على ذلك أيضاً وعلى تعظيم أمر هذه الظلوة ، بأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأت نوحى إلا بعدها في غار حراء .

وطريقة أبي حامد هذه طريقة غير مشروعة ، فإنها فضلا عما فيها من بحاجة القرآن والحديث ، فإنها تقتصر على أداء الفرض ، والنافلة من المعروف أنهما من ذلك كمال طاعة العبد لله كما أن الذكر بالاسم المفرد مظهراً ، أو مضمرًا^(٤) بدعة في الشرع وخطأ في القول واللغة ، فإن الاسم المجرد ، ليس

(١) نفس المصدر ص ٨٦ — ٩١ .

(٢) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٧ ، الرسالة الدنية للنزالي ص ١٢٢ .

(٣) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٨ — ١٧٩ ، قارن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) كما يقولون ذكر الخاصة : الله الله ، وذكر خاصة الخاصة : هو هو ، المصدر المتقدم ص ٨٦ .

هو كلاما لا إيماناً ولا كُفراً^(١) . فليس من جنس الكلام المقول ، ولذلك قال بعض من يأسر به من المتأخرين : « إله ليس قصداً ذكر الله تعالى ، واسكن جمع القلب على شيء معين حتى تستمد النفس لما يرد عليها^(٢) » ، ولذلك لا يرد عليها إلا أحوال الشياطين ، والظلم والاضطراب الفكري .

والصوفية في هذا ، يشبهون السحرة أو السحان ، أو ضحايا الزار ، حين يتركز انتباههم على كلمات معينة ، أو إيقاع مخصوص ، فيخرجون عن طورهم ، وبغيبون عن الظاهر ويمشون في الخيال ، وفي ذلك العالم الذي خرجوا إليه من الوضوء والاضطراب^(٣) وأبو سائد وإن اختار لفظ الجلالة في ذلك ، فإنما

(١) نفس المصدر ص ٨٦ ، والذي ورد في كلمات الذكر ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » وفي حديث آخر « أفضل الذكر لا إله إلا الله » وقال : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » ص ٨٦ . وبرد على من يروجون للذكر بالاسم المفرد اعتماداً على قوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون » بأن المراد بالمفردين هو ما وصفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم رداً على سؤال بعضهم : « ومن المفردون يا رسول الله ؟ » قال : « الذين كثروا الله كثيراً والذاكرات » كما ورد في صحيح مسلم . أنظر : (التحفة للعراقية في الأعمال القلبية) ص ٦٢ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٨٦ ، ٨٧ . بل يروي ابن تيمية عن بعضهم أنه قال له « ليس مقصودنا إلاجع النفس بأي شيء كان ، حتى يقول : لا فرق بين قولك : يا حي » وقولك (يا جحش) وهذا بما قاله لى شخص منهم وأنكرت ذلك عليه » ص ٨٧ .

(٣) وقد فسر ابن سينا هذا الكشف الصوفي بأنه اضطراب في الخيال وفي الحس ، وهو يظهر أيضاً عند المرضى والمرويين ، وله أيضاً طرق صناعية ■

ويرى ابن تيمية أن هذه الطريقة تنفي إلى الكبر ، لا أنها توصل إلى الله^(١) . ريتساعل ابن الجوزي ، بأن هذا الذي شهد أبو بكر عليه السلام في خلوته هو أن غيب ، من أين له أن لا يرى الله تعالى ، وأن الله تعالى يشاهده جلال الربوبية ، وقد أرى بكونه سبحانه وتعالى ، وهو الذي لا يشاهد بغيره ؟ وهذا الظاهر من حيث يرى إلى الأهل في الطم ، فأنه يذهب إليه أقاليمغوليا^(٢) . فهذه السالفة صريحة في أن الله تعالى قد استطاع ، بحيثما إلى تسميتها بـ (الإندوفيزيا) ، من حيثها تسمع الدور الاندلية في شغل أسام بصر الإنسان ، وقد تدفع المستعمل إلى الكلام « انصيام تأثر به » ، فأنه تفتت فيموت اضطراب : انصيام بهل بركته . نشطة نشاط غير حادى^(٣) وقد فسر بها علماء الأهل ثوب ، بالمستعملين

كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ، ويقول لامرأته : طيني باب البيت ، وألقى إلى كل ليلة من الكوة رغيماً ، فإذا كان يوم العيد فوحدت ثلاثين رغيماً في الزاوية ، ولا أكل ولا شرب » ص ٢٧٩ ، تبتيس إبليس .

(١) وإن كان يرى أبا حامد من أنه كان يظن فيها ذلك ، ولكنه لا يبرئه من البدع ، والبدع : يد الكفر . مجموعة المسائل والمسائل ج ٥ ص ١٧ .

(٢) تبتيس إبليس ص ١٥٨ ، ١٧٨ ، ٢٢٩ . ثم يجزم بذلك فيقول « وهذا الظاهر من يستعمل التقليل في الطم ، فإنه يغلب عليه الماخيوليا . وقد يسلم الإنسان في مثل هذه الحالة من الوسوس ، إلا أنه إذا تشفى بشو به وغمض عينيه تخايل هذه الأشياء ، لأن في الدماغ ثلاث قوى ، قوة يكون بها التخيل ، وقوة يكون بها الفكرة ، وقوة يكون بها الذكر . فإذا أطرق الإنسان وغمض عينيه جاء الفكر والتخيل ، فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال البوية إلى غير ذلك .

(٣) (La Lande) « vocabulaire Technique et
critique de la Philosophie » P. U. F. boris 1951. p. 282.

بدراسة مثل هذه الظواهر ، مثل هذه الحالات في التصوف المسمى^(١) أيضا .
وأما مدسكهم بخلوته صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل الرسالة^(٢) ،
فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الرسالة ، لسنا مأثورين باتباعه ،
إلا إذا كان قد شرعه بعد الرسالة ، ولكن من حين جئته الرسالة لم يصعد
إليه هو ولا خلفاؤه الراشدون ، وقد أقام في مكة بعد الرسالة وقبل الهجرة
بضع عشرة سنة ، دخلها في عمرة القضاء وطام الفتح ، وأقام بها قريبا من
عشرين ليلة ، وأتاها في حجة الوداع وأقام بها أربع ليال ، ومع ذلك لم يذهب
إلى غار حراء ولم يصعد إليه .

فهذه كانت طريقة لهم جميعا في الجاهلية ، ليس له ﷺ فقط وقد سنها
لهم جده عبد المطلب^(٣)

ومثل ذلك يقال فيما يسمونه بالأربعيلية التي يدهون أن موسى وهيسى
عليهما السلام ، خطبا بعدها^(٤) ، بأن هذا خاص بأفرادهم كأبناء ورسل ،
ثم إنه شرع لهم وليس شرعا لمحمد ﷺ ، كما شرع لموسى عليه السلام السبب
« والمسلمون لا يسبتون ، وكما حرم في شرعه أشياء لم تحرم في شرع محمد

(١) Las Problèmes de la vie mystique Par Roger
Bastide : P: 80 - 81, 125 - 128.

وينظر تحليل ذلك أيضا عند فلاسفة الإسلام . انظر هامش ما مضى من
هذه الدراسة .

(٢) الغزالي في المنقذ من الضلال ص ١٣٢ ، والدكتور عبد الحليم محمود في
مقدمة المنقذ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) نفس المصدر والصفحة « في التصوف الاسلامي وتاريخه » ص ٥٩ .

صلى الله عليه وسلم^(١) ، فليس هذا في الواقع إلا اتجاهها غنوصيا تلغيقيا^(٢) ، فما يدهونه من العلم الدني أو رؤية الله أو الأنبياء أو الملائكة في هذه الغلوات محض افتراء وضلال ، مرجعه إلى خيالاتهم التي فسدت بما يصنعونه في العزلة والخلوة^(٣) .

ويكفيينا في رد هذه العزلة والخلوة ، ما يحكيه أبو أمامة قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للجهاد ، فرجل بنار فيه شئ من ماد ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار ، ويصيب ما حوله من البقل ، وينخل من الدنيا

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ . وما يستدلون به على خلواتهم من أن أهل الصفة كانوا كذلك ، فإن هذا محض افتراء ، أو جهل بحالهم وواقع أمرهم ، فإنهم كانوا مهاجرين ، أو طارقين على المدينة بعد أن آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الأنصار والمهاجرين ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوى إليه ، يأوى إلى تلك الصفة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم مؤقتا ، إلى أن يتيسر له مكان يأوى إليه ، فكانوا غير مجتمعين في وقت واحد ، كما كانوا تارة يكثرُونَ وتارة يقلون . فتارة يكونون عشرة أو أقل ، وتارة يصل عددهم إلى السبعين . وكان فقرائهم يكتسبون عند إمكان الاكتساب . وية يملون عندما لا يمكنهم ذلك بسبب اشتغالهم مع الرسول في الجهاد ، ما يوصله إليهم أمرياء المسلمين من خير ، قال ابن الجوزي « وهؤلاء القوم » إنما قعدوا في المسجد ضرورة ، وإنما أكلوا من الصدقة ضرورة ، فلما فتح الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا » تلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ طبعة محمد منير الدمشقي سنة ١٣٤٧ هـ سنة ١٩٢٨ م ، ومجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية طبعة المنار ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أنظر رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ٨٠ .

(٣) ينظر ابن تيمية المصدر المتقدم ص ٩٣ هـ ٩٤ ، وتعليق السيد رشيد رضا على ذلك في هامش ص ٩٣ هـ ٩٤ .

وذكر ذلك لاني صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم : « إني لم أبحث باليهودية ولا النصرانية ، ولكنني بحثت بالحنيفية السمحة » والذي نفس محمد بيده لفدوة أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ولقمام أحكم في الصنف خير من صلاته ممتين سنة » (١) .

هذه معالم من طريق المتصوفة إلى الله ، رأينا فيها كل ما يجافي الإسلام ، ويهطأهم مع الغاية التي رضعها الله سبحانه وتعالى ، مقصداً لبياده من هباتهم ومن خفتهم ، وهي أن يكونوا في الدرجة التي يحبهم الله فيها ، أو في موضع استحقاقهم بحبه سبحانه . وكل ما حققوه في هذا السبيل ، أنهم حارلوا الوصول إلى الإيمان به ، أو معرفته ثم حبه ، ولم يتقدم هذا الحب المزعوم في طريقه خطوة نحو اجتلاب حب الله ، وإنما دار حول نفسه ، وصار في حلقة بفرقة ، ولم يمد هلى صاحبه منه إلا تذييب النفس والهوس والبهمة عما يقرب إلى الله أو الإيمان به ، حتى قال بعضهم « المحبة تشويش يقع في القلوب » (٢) .

فإن هذا من الغاية التي ذكرها الله سبحانه كنتيجة طبيعية لذلك في قوله : « ألا بدكر الله تطمئن القلوب » (٣) ١٢

وابن تيمية مع ميله كثيراً إلى طريق كثير من الصوفية ، من لم يجهروا بالحلول ولا بالاتحاد . . . شأنه في ذلك شأن المعتدلين ، أو ممن يحسنون الظن بالصوفية — ، يقول خلاصة رأيه في تلك الطرق وفي ما ابتدعتها من ليس في القرآن ولا سنة الرسول أنها « عند التحقيق طرق ضالة » وإنما توصل إلى

(١) تلبس إبليس لابن الجوزى ص ٢٨٠ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٥ . وينظر ما بعدها .

(٣) سورة الرعد : آية ٢٨ .

رضا الشيطان وسخط الرحمن ، كالعبادات التي ابتدعها ضلال أهل الكتاب وللشركيين ، وخالفوا بها دين المرسلين ، فهو لاء (الصوفية) في الأحوال البدعية وأولئك « أهل الكتاب » وفي الأقوال البدهية «^(١) .

(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني ، وطريقة الصوفية :

وبالموازنة بين طريق الإسلام مما أشار إليه الإمام الشوكاني ، وبين ما تقدم لنا من معالم طريقة هؤلاء القوم ، يتبين لنا كيف كان من هاجهم أمثال ابن الجوزي على حق فيما هاجهم فيه ، وإلى أي مدى كانوا محلاً للمعجب والوم من مثل ابن عقيل في تلك العبارة التي وجهها إليهم : « ما أعجب أموركم في الدين ، إما أهواء متبعة ، أو رهبانية مبتدعة بين تحرير أذيل المرح في الصبا واللعب ، وبين إهمال الحقوق وإطراح العيال ، والحق بزوايا المساجد ، فها عبدوا على عقل وشرع ؟ »^(٢) .

(١) لنبوات ص ٦٥ .

(٢) تلبس ! تلبس ص ١٤٧ وقد منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيل عبد الله بن عمرو بن العاص من مثل هذا حين قال له : « ألم أحدث أنك قلت لأصوم من النهار ولأقوم من الليل . ولأقرأ القرآن في ثلاث ؟ قال : بلى . قال : « فلا تفعل فإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين (أي غارت) ودخلت في موضعها) » ونفثت له النفس (أي ضعفت وكلت) . ثم أمره بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك : فانتهى به إلى صوم يوم وفطر يوم ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل من ذلك » . وقال : « أفضل الصيام ، صيام داود عليه السلام ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفر إذا لاقى . وأفضل القيام ، قيام داود » كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وأمره أن يقرأ القرآن في سبع « مجموعة الرسائل من المسائل لابن تيمية ج ٥ ص ٨٣ عن الصحيحين : البخاري ومسلم .

فطريقة هؤلاء القوم لا أصل لها في الإسلام ، وإنما يمكن أن نلتصق
أصولها في أى مذهب أو دين غير دين الإسلام ، وهو ما يقرره (نيكولسون)
بعد عرضه لندج من طريق الصوفية ومذاهبهم المختلفة « وذلك حيث يقول :
« وليس عندى من شك في أن المذهب الغنوصى بعد ما أصابه من التغيير
والتحوير على أيدي مفكرى المسيحية واليهودية » وبعد امتزاجه بالنظريات
اليونانية « كان من المصادر الهامة التى أخذ عنها رجال التصوف الإسلامى ،
وإن بين التصوف والغنوصية مواضع اتفاق كثيرة هامة » ويقول أيضاً إذا
فطرنا إلى الظروف التاريخية الى أحاطت بنشأة التصوف ، لزم علينا أن نعتبره
وليد اتحاد الفلسفة الأفلاطونية الحديثة ، والديانة المسيحية ، والمذهب الغنوصى
متأثرة بأفكار فارسية أو هندية^(١) .

ويشير الدكتور محمد مصطفى حلمى « إلى مظاهر التشابه بين التعاليم
وللمذاهب الصوفية في الإسلام ، فيوفقا على أن الزهد في التصوف الإسلامى
يشبه الزهد والرهبة اللانوية ، كما يشبه الزهد والقناعة ، والنهى عن ذبح
الحيوان في الديانة الزردكية « وأن مثل هذه العقائد قد شاع فيما شاع بين
المسلمين من تراث الفرس القديم ، ووجدت من تلقاها بالقبول من الشيعة ،
ومن الصوفية وتأثرها بها^(٢) .

وقد سبق لى أن أشرت إلى أن الفناء^(٣) الذى يجهلونه الغاية من سلوكهم هذا
الطريق « وكذلك للمعرفة^(٤) ، إنما هما نأثر بالغنوصية ، واليونانية والمسيحية .

(١) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٨١ .

(٢) الحياة الروحية في الإسلام ص ٤٢ .

(٣) ينظر ص ٦٩ من هذه الدراسة .

(٤) ينظر ص ١٢٤ — ١٢٦ من هذه الدراسة « في التصوف الإسلامى

وتاريخه ص ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ .

وربما كشف لنا السهروردي للفتول عن حقيقة أولئك المنصوفة ، وعن تأثيرهم بالفنوص عندما روى لنا أنه رأى أستاذه أرسطو في النوم ، فسأله رأيته عن مجموعة من المنصوفة ، بل أقطاب المنصوف ، الذين يستشهد بهم ، وآراهم كل من كتب في المنصوف أو تكلم فيه ، من مثل أبي يزيد البسطامي ، وسهل النستري ، وذو النون المصري ، والخصمين بن منصور الحلاج ، فقال فيهم : « أولئك هم الذلافة والحكام ، فقاً ، ما وقفوا عند العلم الرسمي ، بل جاوزوا إلى العلم الشهري » وما اشتغلوا بملائئ الميولي ، فاهم الزلفي وحسن مآب ، فنهركوا بما تهركننا ، ونعلقوا بما نطقنا » وفي موضع آخر يتكلم السهروردي نفسه : وأما أنوار السلوك في هذه الأزمنة القربية ، فخميرة الفينافور بين وقعت إلى أخي أخيم (ذي النون المصري) ، ومنه نزلت إلى سيار نستر وشيعته ، ثم يضيف إلى ذلك بيان من كان لهم نصيب في الأخذ من التراث الفارسي : « وأما خميرة المسروانيين في السلوك : فهي نازلة إلى سيار بسطام (أبي يزيد) ، ومن بعده إلى فتى بيضاء (الحسين بن منصور الحلاج) ومن بعدهم إلى سيار آمل وخراقان (أبو الحسن الطرقاني)^(١) .

هلي أن الأصل في تسمية هذا المذهب بالمنصوف ، وأصحابه بصوفية^(٢) ، يوفقنا هلي أن المنصوف في أصله إنما هو استيراد أجنبي ، ليس الإسلام فيه شيء ، لا في نشأته ولا في طريقته المتزيدة ، ولا في غايته أو غاياته المتعددة التي أثبتنا ، إنما تقف حيث يبدأ طريق الإسلام تنجها إلى غايته الواضحة المحددة ، وهي حب الله للإنسان ، وإن كان قد تزيى تصوفهم هذا بزي الإسلام في بعض الأحوال .

(١) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

(٢) ينظر : دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ ، في المنصوف الإسلامي

تاريخه ص ٦٧ ، ٦٨ ، المدخل إلى المنصوف الإسلامي ص ٦٩ — ٧٦ .

الفصل الرابع

الإنسان بين مظاهر حب الله له

(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله :

يصور لنا الحديث القدسي الإنسان بعد سلوكه ذلك الطريق إلى الله ، وبعد قبول الله لذلك الأعمال ، بأن الله قد أحبه ، وأنه صار ممتع العبد الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . . الخ . ونريد أن نعرف فهم الإمام الشوكاني لهذه الجزء من الحديث وفهم الصوفية ، وأتباع الأفلاطونية المحدثة من الفلاسفة الإسلاميين .

١ — المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني :

أما الإمام الشوكاني فإنه يرى أن معنى ذلك هو توفيق العبد في أعماله بحيث تصبح جباها صالحة موافقة للصواب ، وأن هذا المعنى هو ما يدل عليه منطوق القرآن والسنة^(١) . وأنه لا دلالة فيه مطلقا على مذاهب الصوفية الفلسفية^(٢) .

٢ — ولكن الصوفية قد رأوا فيه سندا لمذاهبهم في الانقياد ثم الحلول .

(١) نظر الولي في (المقياس في قبول المكاشفات) ، (المراد من أن الله صار ممتع العبد وبصره) .

(٢) نفس المصدر .

والإتِّحاد « ووحدة الوجود »^(١) . وكثيراً ما عئلوا به في وجهاتهم المختلفة^(٢) . فالجنيد يتكلم عن توحيد الخواص ، ويبين أنه مقام من وصل إلى الفناء من نفسه « وهن دهوة الحول والقوة بذهاب همه وحركته بقيام الحق فيها أراد منه . . . وهذا غاية تحقيق حقيقة توحيد الموحِد الواحد ، أن يذهب كما لو لم يكن ويتلاشى ، وتنمحي أوصافه ، ويبقى بأوصاف الحق كما لم يزل على معنى قوله : « صرت همه وبصره » ويدن ورجله ، وقلبه يسمع به ويبصر به . الخ »^(٣) .

وذو النون المصري يتكلم عن المعرفة ، ويرى أنها لا تسكُل إلا بالوصول إلى درجة الفناء ويستمد هذا الفناء من قول الرسول ﷺ : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به . . الخ » ويصير المعارف بهذا — في مظهر الفناء الأكمل — متحرراً كبحركة الله « ناطقاً بما يجريه على لسانه ، ناظراً بنور الله في بصره »^(٤) . وقد خرج الصوفية من هذا الفناء إلى الحلول والاتِّحاد ووحدة الوجود . فهذا أبو يزيد البسطامي الذي لا نكون هفالين فيه ، إذا قلنا : إنه من الذين بشروا بهذه المذاهب الثلاثة جملة^(٥) ، يقول في الفناء :

(١) نفس المصدر . وإذا استثنينا رجلاً مثل الحكيم الترمذي وجدناه يرى في هذا الجزء من الحديث أكمل مظهر لأعلى درجة لولى الله الذي أدى الفرائض وحفظ الحدود وتقرب بالذواقل فتت له بذلك ولآية الله ص ٣٣١ ص ٢٣٢ ختم الأولياء .

(٢) ينظر ص ٢٠ — ٢٧ من هذه المقدمة .

(٣) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكى ص ٦٩ ، ٧٠ ، وينظر الفناء عند ابن عربي في صدر هذه الدراسة .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٥ .

(٥) ينظر من ص ٧٣ ، ٧٤ من هذه الدراسة « وفي التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ .

« شهوتي ومنأي » أن أقول مرة : لا إله إلا الله بغيوبة أبي يزيد وحضور أبي يزيد هن أبي يزيد مع لا إله إلا الله . . . كما جرى له في القدر مع الله حين أقول « بلى » فـسكان إقراره للرب بالربوبية ، والنفس بالمبودية « ثم غاب عن الإقرار » ونقى بالتوحيد ، مجرداً للواحد الفرد «^(١) .

وأبو يزيد يشير بذلك — (إقرار القدر بالربوبية بقوله « بلى ») — إلى قوله تعالى : (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم هل أنفسهم ، أأنت ربكم ؟ قلوا : بلى ، شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا هن هذا غافلين)^(٢) .

والصوفية يقولون إن الناس ، قد وحدوا الله حق التوحيد ، وهم في هالم الانثناء قبل خريجهم إلى هذا الوجود . فلا توحيد لهم بعد الخروج إلى ذلك الوجود ، إلا بالاضمحلال والفناء منه .

ولكن هذا الذي فهموه في الآية ، ليس هو المراد منها ، وإنما المراد أنهم وحدوا الله بفطرتهم بعد ولادتهم ، لما دلم بخلقه على أنه خالقهم فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد ، كما يقول الحديث الصحيح : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه أو يمجسانه . . الخ » . وكما تقول الآية الكريمة : « فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم »^(٣) .

ثم يلتقل هن هذا الفناء إلى الاتحاد ، فيقول مخاطباً ربه : . . . قربي

(١) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكي ص ٦٦ .

(٢) سورة الأعراف . آية : ١٧٢ .

(٣) سورة الروم آية : ٣٠ ، وينظر تفسير الإمام الشوكاني في هاتين الآيتين وقرآن تفسير الحلاج للآية الأولى في : (الحسن بن منصور الحلاج ص ٧١ ، ٧٢) .

يوجد أنتك ، وألبسني ربانيتك ، وارفعني إلى أحديتك ، حق إذا رأي خليفك
ظالوا رأيناك ، فيكون أنت ذاك ، ولا أكون أنا هناك ،^(١) .

والحلاج زعيم الفائلين بالحلول ، يتخذ الفناء أساساً لهذا للذهب^(٢)
فلا يصل إنسان إلى مرتبة حلول الله فيه ، إلا بعد أن يفنى عن نفسه فناء
كاملاً ويحجب عنها بالله^(٣) ، ويتمثل في ذلك الفناء بحديث الأولياء ،
ثالثه عقون عنده بالله هم الذين « أفناهم الله عن أوصافهم الناشئة عن طبائعهم
ولم يردم إلى علومهم المستخرجة بحكم عقولهم . . . بل كان هو لسانهم
الذي به ينطقون ، وبصرهم الذي به يبصرون وأسماعهم التي بها يسمعون ،
وأيديهم التي بها يبطشون »^(٤) .

وبرى الإمام الشوكاني ، أن الحديث بنسبه ، يرفض هذه المعاني^(٥) ، وأن
المسلم المتبصر في الإسلام ، لا يفهم منه إلا ذلك المعنى الذي قدسه .

وإذا رجعنا إلى صدر هذه الدراسة ، وجدنا أن فكرة الفناء هذه لا يقرها
الدين الإسلامي ، وليس لها في نص من نصوصه منه تمتد عليه فهو يتجاني
معها كناية بروحه وألفاظه^(٦) .

والخطر في هذا الفناء الذي أوغل الصوفية في وصفه ، هو أنه يسلم ، إلى

(١) تلبس إبليس ٣٣٣ .

(٢) ينظر : الحسين بن منصور الحلاج ص ٧١ — ٧٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٨٣ ٨٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٥) قطر الولي في العنوان السالف .

(٦) ص ٦٩ من هذه الدراسة .

القول بالحلل أو الاتحاد، أو وحدة الوجود^(١)، فقد رأيناهم قالوا بالحلل والاتحاد، من حيث يظنون أنهم يتكلمون في الفناء^(٢)، وقد أشار الغزالي إلى هذا حين وصف حالة الفناء التي يصل فيها الشخص إلى مرتبة الكشف أو الشهود. وإن كان قد قال بخطأ هؤلاء الذين قالوا بالحلل أو الاتحاد^(٣) بل لقد جرت به عقيدته في الفناء. وأنه أسمى مقام يصل إليه الصوفي، في هباده أو توحيده إلى القول بوحدة الوجود من حيث لا يشعر^(٤).

وليس من شك في أن العقيدة الإسلامية ترفض هذه المذاهب برمتها لأنها تتنافى مع التوحيد والصوفية المعتدلون أو ممن هم حسنو النية، يرفضون

(١) أنظر المقدمة، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٩

(٢) الرد الأقوم لابن تيمية ص ٤٧.

(٣) المقتد من الضلال، ص ١٣١ و ١٣٢.

(٤) جواهر القرآن ص ١٥ و ١٦، إحياء علوم الدين كتاب التوحيد والتوكل ص ٢٤٩٥ — ٢٤٩٨ ومن كلامه في التوحيد في هذا المصدر الأخير عن المرتبة الرابعة في التوحيد: « أن لا يرى (الموحد) في الوجود إلا واحداً، وهي مشاهدة الصديقين، وتسمية الصوفية « الفناء في التوحيد » لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً، فلا يرى نفسه أيضاً » وإذا لم ير نفسه لسكونه مستغرقاً بالتوحيد كان فانياً عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فنى عن رؤية نفسه والخلق». قارن جواهر القرآن.

وابن تيمية يرى في مثل هذا الكلام تشابهاً مع كلام القائلين بوحدة الوجود: بغية المرتاد للرد على القرامطة والباطنية. ص ٢٣ ضمن ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تيمية. والغزالي وإن وصل في قوله إلى هذا الحد، إلا أنه كما قدمنا يرفض الحلل والاتحاد، ويرفض فكرة الفناء الذي تذوب فيه النفس البشرية في ذات الله، فعنده أن الله سبحانه وتعالى غير ما يخلق. ولكن تأثره بالصوفية في نظرية الفناء جعله يقع من حيث لا يشعر فيها وقع فيه من اعتنق هذه النظرية من أصحاب التصوف الفلسفي.

فكرة الحلول والاتحاد ، ويرون أن العقل والدين يحيلانها^(١) . وأما مذهب وحدة الوجود فلازمه ، إنكار الإله لأنه إذا لم يكن في الوجود إلا الله من إنسان أو حيوان ، أو نبات أو جماد ، وأن الله تعالى في هذه الموجودات ، أو هي مظاهر ومجالات لذاته^(٢) ، فإن معنى ذلك أنه ليس وراء الطبيعة شيء غيرها ، وليس فيها ما يدل على أنه لواحد كما قال الشاعر الربيعي القديم^(٣) ، وأنها قديمة ، وبذلك فليس لها حدوث ، وليس لنا أن نتصور الله في غير ذلك^(٤) .

وكما استبدل أصحاب مذهب الحلول ، والاتحاد بهذا الحديث الشريف ، فقد استبدل أصحاب وحدة الوجود به على مذهبهم أيضا . فهذا ابن عربي يرى في قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » . بأن الحق قد تخيل الله ، فصار الحق هو الباطن والابن هو الظاهر ، وصار متخيلا فيه بهيئة السمع والبصر ، واليد والرجل الخ كما تخيل الحق إبراهيم الخليل . أو تخيل إبراهيم الحق ، كالماء يتخيل للصوفة فتربو به وتتسع فإن الحق هو الظاهر ، فالخلق مستور فيه ، فيكون الخلق جميع أسماء الحق محمده وبهره وجهه مع نسبه ، وإدراكه ، وإن كان الخلق هو الظاهر فالخلق مستور باطن فيه فالخلق

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية . بحث (العقل والتقليد عند الفزاري ص ٦٣ — ٦٧) .

(٢) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ، فسنجد هذا المعنى ماثلا في كل فصل من فصوصه .

(٣) وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد .

(٤) قارن نقص المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، ومجموعة الرسائل والمسائل . ج ٣ ص ٣٣ — ٨٢ ، ص ١٧ ، ١٨ ، وفصوص الحكم ص ٢١٠ .

جميع الخلق وبصره ويده ورجله ، وجميع قواه كما ورد في الخبر ^(١) ، وهذا هو إدراك المعارفين عنده بعد اجتيازهم مراحل الطريق ^(٢) ، فهم يدركون أن الوجود كله واحداً الخلق هم الحق ، والحق هو الخلق ، المعارفون أيضاً لا يرون الله شيئاً سواهم ولا غير ما يحيط بهم من هوال المخلوقات ، وهم تمييزات ظهر فيها الحق ، فهو هيئتهم ، رسمهم ويدهم الخ

ولسكن الإمام الشوكاني يرى أن طبيعة الحديث لا تتحمل هذا الاستدلال وتدفعه . وثبت وجود الله ، وجوداً مهيئاً منفرداً فيه عن الخلق ، لا ذلك الوجود المطلق الذي يدهيه ابن عربي وامثاله ، وأن هذا واضح في الحديث من أوله إلى آخره ، فإن قوله : « من هادي لى ولياً » يثبت وجود معاد ومعادى ، ويقضى وجود موال ، وموالى . وهكذا إلى آخر الحديث فإننا نلاحظ الأتيلية واضحة فيه ، حتى بعد وصول العبد إلى درجة حب الله له ، وهي الحالة التي يدهي ابن عربي ومن نحاه نحوه أنها مظهر فناء لا تيلية والبقاء بالواحدية ، والتي بها يدركون أن الوجود واحداً ، وأن الحق هو الخلق ^(٣) . الخ . فلاحظ الأتيلية في ذلك الجزء الأخير من الحديث :

(١) الفصوص ص ٨١ ، وينظر صفحات : ١٨٩ ، ١٣١ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، قطر الولي : في العنوان السالف مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٦١ ، ٦٢ .

(٢) فصوص الحكم ص ١١٣ ، ١٨٦ ، والفص النوحى ، والفص العزيرى ، والموسوى .

(٣) قارن ، الفتوحات المسكية ج ٤ ص ٥١٤ ، إحياء علوم الدين ص ٢٤٩٥ ، ٢٤٩٨ ، جواهر القرآن ص ١٦٤ ، ٧٥ ، الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ . الأحلام للدكتور الطويل ص ٨٨ . فاسفة الأخلاق في الإسلام ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

« وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس هبدي المؤمن » بكرد الموت وأكره إسائه » .

وبهذا التصريح بالاثنية ، يكون الحديث قد رد على كل تلك المذاهب ابتداء من الغناء إلى وحدة الوجود^(١) .

ويرى الإمام الشوكاني ، أن الأولى لهم ، أن يعترفوا بأنهم متأثرون في القول بوحدة الوجود ، بذهب التنويه من المجوس والفنوصيين في أصل العالم وأنه إلهان ، إله النور وإله الظلمة ، وأنهما مندبجان مع بعضهما ، وهنهما معا صدرت الموجودات^(٢) ، بدلا من أن يتكافرا ذلك في آيات القرآن الكريم أو أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

والإمام الشوكاني بهذا ، يأتي لنا ضوئاً على أصل ذلك المذهب ، فالمرجح فيه غير إسلامي ، وقد تأثر إلى — جانب التأثير بالمصدر الغنوصي — بنظرية الفيض عند أفلوطين^(٣) ، وعند أتباع الأفلوطينية من الباطنية الإسماعيلية وإخوان الصفا ، وفلاسفة الإسلام^(٤) .

فنظرية الفيض سواء أ كانت عند أفلوطين ، أو عند الفارابي ، رائد فلاسفة الأفلاطونية المحدثة من الملاحين ومن الباطنية تقوم على أن الكون

(١) قطر الولي : العنوان السالف ، الرد الأقوم ص ٤٨ .

(٢) قطر الولي : العنوان السالف .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ — ٢٩٥ .

(٤) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٢٤ — ٢٦ ، راحة العقل للكرماني ص ٦٠ ، ١٣٠ — ١٣٩ (من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ١٥ — ٢٧) بحث نشر في مجلة كلية الآداب مايو سنة ١٩٤٣ للدكتور « أبو العلاء عفيفي » مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٢٦ .

صدر عن الله . سواء أكان بطريق التسلسل الطويل كما عند الفارابي نفسه أو للتسلسل المختصر كما هو عند أفلوطين^(١) وهذه النظرية تؤول في واقعها إلى القول بوحدة الوجود ، سواء قصد بذلك أصحابها ، أو قالوا ذلك بمباراة غير مباشرة^(٢) ، فنزلة العقل الكلّي من الله عند أفلوطين ، هي منزلة شمع الشمس من الشمس ، أو الحرارة من النار ، البرودة من النّالج . والشمع هو الشمس أي هو جزؤها ، وكذلك الحرارة والبرودة ، فهي هي النار ، أو النّالج^(٣) ، أو هي مظاهر ومجالات تلك الأشياء ، كما يقول ابن عربي ، إن الخلق هو الخلق ، والخلق هم الخلق ، أو هم مظاهر ومجالات ظهر فيها الحق الواحد بظهور الكثرة والتعدد ، فهو واحد بالذات ، كثير بالإضافات^(٤) . كما سأل قائلهم :

وما للبحر إلا الموج لا شيء غيره وإن فرقة كثرة المتعدد
وقوله :

البحر لا شك هندي في توحده وإن تعدد بالمواج والزبد
ولا يفرقك ما شاهدت من صور فالواحد الرب ساري العين في العدد^(٥)

(١) لأنها عند الفارابي يصل الفيض إلى إحدى عشرة درجة ، أو أحد عشر عقلاً ، أما عند أفلوطين فإن الفيض يصل إلى درجتين فقط ، العقل الكلّي ، والنفس الكلّيّة .

(٢) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩٦ ، مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٢٦ .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ ، ٢٩٢ .

(٤) فصوص الحكم ص ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ٦٤ ، ٦٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٣ .

والخلق بهذا «حق مشهود في خلق متوهم»^(١) «وخلق العالم بهذا ، ليس خلقاً له من المبدء ، وإنما هو تعين للذات الإلهية أو تحول لها في تلك الصور»^(٢) .
ونستطيع أيضاً أن نرى في مذهب (وحدة الوجود) ، صورة أخرى لمذهب الأشاعرة ، في الجوهر والأعراض ، فإنهم يقولون إن العالم كله واحد بالجوهر ، كثير بالأعراض ، وهذا الرأي ، قد قال به «ديمقريطس» آخر الفلاسفة المسلمين من اليونان . وهذه وإن كانت نظرية في العالم إلا أن ابن عربي وأمثاله أخذوها ، وجعلوها في الله وفي العالم معاً^(٣) .

كما أنهم تأثروا أيضاً في القول بوحدة الوجود ، بمذهب الجهمية ، وللمعترلة في نفى الصفات والجهة عن الله سبحانه ، وأنه «ليس في جهة ، ولا في مكان» ولا ذو في السماء «أو هو في كل مكان ، وليس هو في مكان ، ولا يختص بشيء ، يجمعون بين القولين المتناقضين»^(٤) ، ومرادهم بذلك كما يقول ابن تيمية : «إنه ما فوق العرش شيء أصلاً ، ولا فوق السموات إلا هدم محض» فكان هذا «ما أوقع الاتحادية في قلوبهم : «هو نفس الموجودات» لأنهم إذا لم يملوا أنه ليس هناك إلا هذا الوجود الخلق ، ولا فرق العالم شيء آخر ، «لزم أن يقولوا : (الله) هو هذا الوجود الخلق» ، وهذه بعينها هي حجة الاتحادية»^(٥) .

(١) ص ٩٠٨ .

(٢) فصوص الحكم ص ٦٠ ، ٢١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٤٣ من التصدير .

(٣) من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ٢٩ — ٤٠ ، مجلة كلية

الآداب مايو ١٩٣٣ .

(٤) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ص ١١١ ، ١٧٧ ، مجموعة الرسائل

والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

(٥) نفس المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، فصوص الحكم ص ١١١ ، ومن =

(ب) إسناد الكرامات للأرلياء :

١ — رأى الإمام الشوكاني :

من مظاهر حب الله لا لبس عند الشوكاني ، أن يكرمه بإجابة دعائه^(١) ، أو بتوفيقه في إدراك شيء مجهول عن طريق إحساسه أو فراسته وهو ما يسميه بالكشف ، كما في الحديث الشريف : « اتقوا دراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » . وحديث « قد كان في الأمم قبلكم محمد ثون ، فإن يكن في أمي منهم أحد ، فمهر منهم »^(٢) ، أو « موتته إياه ، على أصم أقوى من طاقته في العادة وتسبيله له » أو « تجنيبه خماراً كان مخففاً »^(٣) . . الخ .

وهذه الكرامات ، هي في الواقع منحة من الله سبحانه ، وتسكريم لذلك العبد الذي أحبه الله واتبع رسوله فأحبه الله ، كما نطق بذلك الحديث « ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . . الخ « فالعمل فيها لله أولاً وأخيراً »^(٤) .

= كلام ابن عربي في ذلك : « وما رأينا قط من عند الله في حقه تعالى في آية أنزلها ، أو إخبار عنه أو صلة إلينا فيما يرجع إليه » إلا بالتحديد تنزيهاً كان أو غير تنزيه « أو له المماء لدى ما فوقه هواء » وما تحته هواء ، فسكان الحق فيه ، قبل أن يخلق الخلق ، ثم ذكر أنه استوى على العرش ، فهذا أيضاً تحديد . ثم ذكر أنه في السماء « وأنه في الأرض ، وأنه معنا أينما كنا ، إلى أن أخبرنا أنه عيننا ونحن محدودون ، فما وصف نفسه إلا بالحد . النصوص ١١١ .

(١) قطر الولي في جواز الكرامات .

(٢) قطر الولي في (المقياس في قبول المكاشفات) .

(٣) نفس المصدر في (جواز الكرامات) (المراد من أن الله صار سمع العبد

وبصره) .

(٤) قطر الولي في (جواز الكرامات) . وإلى هذا ذهب ابن تيمية أيضاً .

أنظر (النبوات) ص ٢ ، ٧ ، الفرقان ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

٢ — رأى الفلاسفة الإشرافيين والصوفية :

حقاً إن الفلاسفة الإشرافيين ، ومن نَحسبنا نَحسبهم من الصوفية يستدلون بالحديث هلى وقوع الكرامات ، غير أنهم رَدُّوها إلى طبيعة النفس ، وقوة ذاتية فيها . حصلت لها بعد صفائها بالرياضة والمجاهدة ، ووصولها إلى درجة العرفان ، وتحولها إلى جوهر أُسمى من جوهرها ، هو جِزْم الملائكة ، وقربها من طبيعة الإله ، فأصبحت لها القدرة على التأثير في الكون والتصرف فيه ، كقدرتها على تأثيرها في جسمها وتصرفها فيه ^(١) .

فكانت الرياضة والمجاهدة هُندم ليست ، من باب التقرب إلى الله ، وإنما هي ، لتغيير جوهر النفس كما قالوا ، وجعلها في عدد نفوس الملائكة بحيث تستطيع الإيمان بتلك الخوارق ^(٢) . وهنا يظهر الفارق بينهم ، وبين طريفة

(١) راحة العقل للكرمانى ص ٩٧ ، والإشارات والتنبيهات لابن سينا ص ٨٢٨ — ٨٨٦ ، ص ٨٩٢ ، ٨٩٩ . قسم ٣ ، ٤ طبعة دار المعارف ، السهروردى مجموعة في الحكمة الإلهية ، (كتاب التلويحات ص ٢٢ ، ٩٧ ، هيا كل النور ص ٨٥ — ٨٧ . من تعليل السهروردى لذلك » . . اعلم أن النفس غير منطبعة في البدن ، وقد خضعها البدن . . . وإذا كان كذلك فلا عجب أن يكون لبعض النفوس قوة إلهية ، تكون بقوتها كأنها نفس العالم ، يطيعها العنصر ، طاعة بدنها لها سيما وقد علمت أن جميع المنصريات ، وجميع الأجرام ، مطيعة للمجردات فإذا زادت النفس في التجرد والتشبه بالمبادئ واردات قوة . . فيكون لها التأثير بكنثير من الغرائب ، وأيضاً ، قد يحركون أجساما يعجز عن تحريكها النوع » ص ١٢ التلويحات . ينظر أيضاً ص ٥٠٣ — ٥٩٥ من نفس المجموعة .

(٢) السهروردى : مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٣ ، وابن سينا « الإشارات والتنبيهات قسم ٣ » ص ٢٥١ — ٢٦٨ ، ٨٢٨ — ٨٣٤ وآراء أهل المدينة الفاضلة للفارابى ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٨٤ — ٨٧ ، رسائل إخوان الصفا ج ٢ ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

القرآن التي يدين بها الإمام الشوكاني . فإن هذه الأخيرة ، تغلب النظرة فيها إلى إظهار طاعة الله سبحانه ، والتقرب إليه ، وما فيها من نظرة إلى النفس . لا يبدو أن يكون نظرة تأديبية ، وأثراً أخلاقياً ليس خبر . وعلى قدر النفاق بين الطريقتين كان النفاق بين النتيجةين ، والاختلاف بين الغايتين .

والنفس التي تنيرت ، أو تطورت هذا التطور ، هن طريق الرياضة والجاهدة ، هناك نفس أخرى تشبهها ، هي نفس السحرة والسكمان ، كما أن هناك نفس ثالثة قد تنيرت هذا التنير ، ولكن بطريق المرض أو الجنون ، وهم يعتبرون تلك النفوس الثلاثة ، في مستوى يكاد يكون واحداً ، في الإتيان بالكرامات والتأثيرات من كشف ، أو قدرة على التأثير في الغير ، وفي مظاهر العظيمة (١) ، فسووا بذلك بين الولاية وبين السحر والسكمان ، والجنون ، وما إليه من الأمراض النفسية الأخرى ، بل وبين النبوة . وجعلوا المعجزات من باب السحر والسكمان والنجامة ، كما نرجع إلى سيطرة النفس على البدن ، وفقد العقل والفكر ، في سيطرته على الوعدان والخيال (٢)

وبهذا فلا مظهر للولي أو النبي يختلف هن مظاهر الساحر والسكمان ، وصارت الكرامات من أفعال الشخص ، وكذلك المعجزات من أفعال النبي ، ولم يعد هناك تكريم من الله للولي ، ولا تأييد منه للنبي ، بل ضاعت الولاية والنبوة في شعوذة السحر والسكمان . وحالات الجنون واختلاط الأعصاب .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٧٧ ، التلويحات ص ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٣ ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية للسهروردي ، الإشارات لابن سينا قسمي ص ٣ ، ٤ ، ص ٧٨٧ — ٨٩٩ ، ٨٧١ ، ٨٧٢ ، ٨٧٦ ، معارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ١٦٥ ، ١٦٥ ، ١٥٧ — ١٤٩

(٢) نفس المصادر المتقدمة وصفحاتها ، هياكل النور للسهروردي ص ٨٢

وحيلند ؛ فلا صلة بينهم وبين ما يستدلون به من الحديث : « ولا يزال
عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » ، فإذا أحبينه كنت معه . . . إلخ » ،
وإنما يمكن أن نتلمس تلك الصلة في نظرية المعرفة الإشرافية ، التي يدنون
بها في نظريتهم في الولاية والنبوة ؛ والتي تقوم على نظرية انقياض سواء كانت
غرابية أم أفلوطينية ^(١) ، فكلمتا النظريتين ترى أن الإنسان جوهرًا إلهيًا
ومق ما حصل على الخلاص من هذا العالم فقد ظهر فيه هذا الجوهر ، وغابت
إلهيته ، أو ملائكيته على بشريته وصارت نفسه من القوة بحيث تستطيع أن
تصرف تصرف الإلهيين أو الملائكة ^(٢) ، وهو ما دعا الصوفية الذين هلمت
هليهم الفاسفة ، إلى إدناء الألوهية ، والقفول بالحلول أو الاتحاد ، أو وحدة
الوجود ، ثم ادعاء القدرة على إظهار الخوارق أو الكرامات ^(٣) .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٨٢٦٢ ، تاريخ الفلسفة اليونانية = يوسف
كرم ص ٢٨٨ ، ٢٩٥ ، ابن سينا الاشارات ص ٨٦٢ — ٨٧١ قسمي
٤٠٣ ، ٨٧٤ — ٨٨٦ من نفس المصدر ، ومعارج القدس المنسوب إلى
الغزالي ص ٢٣٤ ، ص ٥٦ — ١٦٧ ، السهروردي ، مجموعة في الحكمة
الالهية ص ٥١ — ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ ، راحة العقل للكرماني
ص ٤٠١ — ٤٠٥ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة والصفحات ، راحة للعقل للكرماني ص ٤١٧

(٣) السهروردي مجموعة في الحكمة الالهية ص ٦٧ — ٩٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ،
تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٢٣١ — ٣٢٤ ، ٢٣٨ — ٣٧٧ ، ٣٨٦ —
الصلة بين التصوف والتشيع ص ٢ ص ٤٦ — ٤٩ وقارن أيضاً ص ٣٣ ، ٥٨٤٢٤ ،
فقد جعلوا تلك القوة النفسية مظهرًا لمعرفة اسم الله الأعظم الذي عن طريقة
يحيون الأجسام النوعية من صورة إلى أخرى ، وهو ما شاع في أوساطهم بمعرفة
الكيمياء ، وتعلمها فهي ليست كيمياء مادية ، وإنما هي كيمياء نفسية ، ويعلق
الدكتور الشبلي على ذلك بقوله : ولهذا وجدنا الكيمياء مقترنة دائماً بعلم الباطن
، الأشراف على كثير من علم الفلسفة ويبدو أن الهدف من هذه الكيمياء تحقيق

ولأنهم يفسرون الكرامات بقوى النفس ، ويلتجئون بها إلى ذلك التفسير
فقد أشموا نظريتهم في المعرفة أعمال السحرة والكهان ، وفسروها بها . وبهذا
قد سجلوا على أنفسهم ، أنهم لا يستقون آراءهم من هذا الحديث الذي معنا .
وإنما من تلك النظرية التي تمت بسبب كبير إلى الخصوصية ، وفي واقعها
الإلحادى ^(١) كما أشار إلى ذلك الإمام الشوكاني .

أما الإمام الشوكاني ، فلأنه لا يؤمن بشيء من ذلك ، فقد رفض أن
تكون أعمال السحرة والكهان أو المجانين والمرضى ، من قبيل كرامات
الأولياء ؛ لأن كرامات الأولياء إنما أكرمهم الله بها ، لأنهم أحبواؤه وأولياؤه
وأما أولئك فمنهم من أبعد عن هذا التكريم ؛ لأنه هدو لله ^(٢) ، ومنهم من
لم يأبه الله له ، لبلوغه من اختلال العقل وعدم أحتيائه للتكليف أن لا يكون
له ولياً ، ولا عدلاً ^(٣) ، وحينئذ فلا مجال لإسناد أعمالهم بهذا الحديث ، وإنما
يمكن أن يلتزم هذا الإسناد في نظرية المعرفة عند الحكماء من أتباع
الأفلاطونية الحديثة ^(٤) .

القدرة الروحية على التصرف في الأشياء على نحو مماثل تغير الإكسير للمعادن .
الحسية إلى شريفة ، وإكسير الكيمياء النفسية هو اسم الله الأعظم الذي يحقق
كل المعجزات مادية ومعنوية مما لا يصل إليه الإكسير المادى في تأثيره ص ٣٣
ينظر أيضاً في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٨ ، ٢٢ ، ٢٦ فيما ينصل بوحدة
الوجود .

(١) شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية تبع ج ٥ ص ٩٣ ، ٩٤ الفرقان .
له أيضاً ص ٨٨ — ٩٣ .

(٢) قطر الولى فى (خوارق غير الأولياء) .

(٣) قطر الولى فى نفس العنوان المتقدم .

(٤) نفس المصدر .

الفصل الخامس

أفضل الأولياء

(أ) رأى الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن أفضل أولياء الله من البشر هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء ، الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأن أولياء الله غير الأنبياء لا يزالون في درجاتهم مع الأنبياء والرسل كدرجة التابع من المتبوع^(١) .

(ب) رأى الصوفية :

ولكن الصوفية والشيعة كما تقدم لنا يصنفون الأولياء بهجات^(٢) ، أباحت لمن رام الدخول في مفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، من متفلسفي الصوفية أن يفصل الأولياء على الأنبياء ، ويرى في الأولين تفرقا في البحث الفكري ، والعالم الذوقي مما ليس للآخرين^(٣) ، ولعل أبرز مظاهر هذا التفضيل ، ما يدعيه بعض الصوفية من حلول الله فيهم أو اتحادهم به ، مما ينضون القول بألوهيتهم ، وتصرفهم في الأكوان وفي الناس^(٤) .

(١) قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

(٢) ينظر ما مضى من هذه الدراسة .

(٣) ينظر على سبيل المثال ، فصوص الحكم ص ١٣٣ ، ١٨١ ، ١٨٢ .

١٥٦ ، التعليقات ص ١٣٩ ، ١١٧ ، ١٦٤ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ — ٤٩ ، الإشارات قسم

٣ ، ٤ لابن سينا ص ٨٩٢ — ٨٩٩ مجموعة في الحكمة الإلهية للمهر وردى

ص ٩٧ .

هذا في التصوف المتقدم^(١) ، وفي التصوف المتأخر رأينا الذين غلب عليهم النفاس ينحون هذا النحو ■ وإن كان بصورة غير سافرة ، فتد حاولوا تقنيها ، بنظائرهم أنهم يشيدون بالنبوة ويثبتونها في انفس^(٢) ، ولكنهم رغم هذا لم يفعلوا أكثر من إثبات تحاملهم على النبوة وتفصيل الولاية عليها ، أو مساواتها بها على الأقل ، فالسهروردي المقتول ، قد جعل للنبوة طريقاً مماثل لطريق الولاية وهو شدة الاتصال بالمثل أفعال ، وإن كن يميز النبي عن الولي بأن يشترط فيه ، أن يكون مأموراً من السماء بإصلاح النسخ^(٣) ، كما أنه يجعل النبوة دائمة غير متقطعة ، ويرى أنها لم تنته بمحمد صلى الله عليه وآله وكأنه يرمى بذلك إلى أن الفلاسفة أو الأولياء المتألمين ، ليسوا في الواقع إلا أنبياء فإن هقيده ، أن الأرض لا تخلو من متوغل لله التأله ■ لأنها لا تستغنى عن إمام . وما دام قد جعل طريق الإثنين واحداً فمن بالمطلق عنده أن النوعين متساويان ، بل يبلغ به الأمر إلى أن يفضل الولي على النبي ، لأن الولي عنده أكمل من النبي ، فالأولياء ، أو الفلاسفة السالكين ، وإن كانوا يتساوون مع الأنبياء في التأله ، إلا أن النبي يهزم عن الفلاسفة المتألمين في البحث والحكمة ، ومن هنا كان الصنف الأخير أحق من الأول بالخلافة عن الله والتلقى عنه^(٤) ، وبهذا فقد أنكر نصاً منصوص الدين

(١) ينظر ما تقدم من هذه الدراسة .

(٢) ينظر في ذلك مثلاً ، هياكل الدور للسهروردي ، الميسكل السابع وخاصة ص ٨٧ من الطبعة الأولى تحقيق الدكتور (أبو ريان) .

(٣) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٩٥ ■ قارن : أصول الفلسفة الإشراقية عند السهروردي ص ٣٠٦ .

(٤) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٨٩ نقلاً عن مقدمة حكمة الإشراق للسهروردي .

وأصلاً من أصوله . وهو اكتمال النبوة والرسالة بمحمد ﷺ فضلاً عن إزرائله مقام النبوة مما تسبب في مقتله على يد صلاح الدين الأيوبي^(١) ، الذي قضى على الخلافة الإسماعيلية في مصر .

والسهروردي في هذا متأثر بالقرامطة والباطنية الذين يرون أن الإمام أرقى الواصلين في عصره . وأكثرهم استعداداً لتلقي إشراف الأنوار السليمة ، وهو مأمور من هذه المقول ، ومفوض منها لنولي الإمامة^(٢) . وأن الأرض لا تستغنى عن النبوة من الإمام ، لأن الفيض دائم وباقي مبدئية^(٣) . وبهذا الفيض فإن الإمام يفوق درجة النبي في كثير من الأحوال .

وهذا الاتجاه هو أبرز ما يميز فلسفة ابن عربي وتصوفه ، فإن النبوة عنده أيضاً لم تنقطع ولم تنته عند محمد ﷺ . ويستخدم في ذلك مبدأهم الباطني في التأويل الذي يحرفون به الكلام عن مواضعه ، فيرى في تسمية الله سبحانه نفسه في كثير من آيات القرآن الكريم بالولي وهم تسمية النبي ، دليل على هدم انقطاع النبوة أو الرسالة ، فإن لفظ النبي أو الرسول فيه مظهر للعبودية والقرب والتواضع من الله ، فلا ينبغي ذلك الاسم أن يرتفع به صاحبه إلى درجة مشاركته لله سبحانه في اسمه ، أما لفظ الولي فيه مشاركة العبد للرب في الاسم ، وهذا يشق على المحققين من الأولياء ، أن يزاحوا البارئ تعالى في اسمه تواضعاً منهم ، فلذا أبقى لهم النبوة والرسالة دون انقطاع إكراماً لهم ، والرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان قد نفاها بعده ، أو جاء هذا في القرآن

(١) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٩١ ، هياكل النور ص ١٢ (السهروردي) لسامي الكيالي ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٨٨ .

(٣) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٨٢ ، ١٨٣ ، ص ١٨٨

«الكريم» فإنها ما انتظم منها إلا الاسم ، وإلا «الوحي الخاص بالرسول والنبى من نزول الملك على أذنه وقلبه» ، وأما هي من حيث هيئتها وحكمها غامضة . بل باقية في الأولياء والعلماء والمجاهدين ولهم الأنبياء^(١) . باقية في الأولياء والعلماء بالنسبة لغيرهم الباطن . وبالنسبة أيضاً لورثة التشريع^(٢) . وهذا ينبغي منه على أن النبوة : نبوة تشريع ، وهي

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ — ١٤٥ ، الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « وللأولياء في هذه النبوة مشرب عظيم ولا سيما النبي ﷺ قد قال فيمن حفظ القرآن « إن النبوة قد أدرجت بين جنبيه » ، فإنها له غيب ، ولله شهادة » ، ولكن الإمام الشوكاني قد ذكر في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة « باب فضائل القرآن » حديث رقم (٢١) ونصه : « من قرأ ثلث القرآن أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ ثلثه أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ القرآن فكأنما أعطى النبوة كلها » فذكر في سننه من هو كذاب ، ومن يروى الأباطيل ، مما يشمل على القول بسنن حديث ابن عربي الذي يستدل به ، وهذا لأن شرط الفضل ليس العلم ولا الحفظ وإنما الشرط العمل .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « إلا أن الله لطف بعباده ، فأبقى لهم النبوة العامة التي لا تشريع فيها . . . وأبقى لهم الوراثة في التشريع فقال : « العلماء ورثة الأنبياء » وما تم ميراث في ذلك ، لا فيما اجتهدوا فيه من الأحكام الشرعية . ويعنى بالاجتهاد ، اجتهاد الأولياء والأئمة الخلفاء ، على مقتضى الذوق والكشف ، لا اجتهاد العلماء المعروف ، المبني على النظر والاستدلال ، والبحث في القرآن والسنة ، ينظر الفصوص ص ١٦٢ ، ١٦٤ ، والتعليقات ص ٢١٥ ، والفتوحات ج ٢ ص ٦٦٦ . وهو بهذا ينسخ حكم الشريعة المحمدية ، بحكم علم الباطن الذي أتى به الأولياء عن طريق الاجتهاد المبني على الذوق ، خاصة وأنه سبحانه أنبياء ورسلا ، بعد محمد ﷺ ولهم الزيادة في إثبات حكم أو نسخه حسب ما يصح لهم من الأحاديث بناء على ذوقهم وكشفهم ، انظر الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ .

النبوة الخاصة التي أتى بها المرسلون من طريق جبريل ، أو العقل الفعّال وهي التي ختمت فقط بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونبوة هلم وهي النبوة العامة التي يتصف بها الأولياء والأئمة وهي التي لم تلقه بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهلمها ليس من جبريل ولا عن طريق العقل الفعّال ، وإنما هلمها من الله مباشرة . ومن نفس الممدن الذي يأخذ منه جبريل ليروح بالذي يأخذه إلى الرسول^(١) ، ويستبدل لذلك يقول أبي يزيد البسطامي في مقارنته بين الكتاب والسنة — وأنها وصلا إلينا عن طريق الصحابة ثم التابعين ثم تابعيهم . الخ — وبين هلمهم الذي أخذوه من الله مباشرة « أفندتم عليكم مينا من بيت ، وأخذنا هلمنا من الحى الذي لا يموت »^(٢) .

فإلى جانب المقابلة بين التأويل والتزويل ، وتفضيل الأول على الثاني . نجد خطأ ابن قدر الصحابة (رضى الله عنهم) وهو اتجاه رافضى وباطنى ملحوظ . ويفصح عن هذا الاتجاه عند ابن عربى ، ما يراه في اشرايع السماوية . وانها إنما يحتاج إليها ، للتعرف بأحوال الدار الآخرة ، وأن أمور الدنيا يستوى فيها تشريع الفلاسفة والحكماء مع تشريع الأنبياء^(٣) ، بل لقد ذهب إلى أن الولي يهمل في هلمه إلى ما يتصور الرسول عنه فيما يتعمل بالله وأسمائه وصفاته ، وذلك لأن النبي صاحب شرع وتشريع فخط لا صلة له بالملميات . « فإذا رأيت النبي ينسلكم بكلام خارج عن التشريع فن حيث هو على وعارف ،

(١) فصوص الحكم ص ٦٢ ، ٦٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦٢ ، ١٩٦٢ ، التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ . انظر أيضا ما مضى من هذه الدراسة .

(٢) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٣) الفتوحات المسكية ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

ولهذا مقامة من حيث هو عالم أتم وأكمل من حيث هو رسول^(١) ، فإذا كانت النبوة قد انقطعت ، والرسالة قد ختمت فمن حيث هي نبوة تشرع ، وأما النبوة بالمعنى العام الذى يفهمه ابن عربى وقرناؤه ، أى نبوة الأولياء التى يتلقون فيها من الله مباشرة ، فإنها لم تنقطع^(٢) . ولهذا قال ابن سبعين : لقد ردت حديث : « لاني بعدى » : « نبيا هربيا »^(٣)

وبطل ابن عربى هذا التفوق الذى يلبسه إلى الأولياء ، بذلك الذوق الصوفى أو الوعى الداخلى ، وذلك النظر العقلى ، الذى يتمتع به الأولياء^(٤) دون الأنبياء ، والذى يقوم بمهمة التأويل . وقد اعتبره أسمى مرتبة من الوعى الخارجى الذى يصفه بالسذاجة والقصور ، إدراكه مالا ينال إلا بالذوق والعقل^(٥) . فالأولياء هذه يتلقون الوعى ، كما يتلقاه الأنبياء ، ولكن رضى

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٢) نفس المصدر والمصنف ، والتعليقات ص ٢٢٥ ، الفتوحات ج ٢ ص ١٦٦ .

(٣) شرح العقيدة الاصفهانية لابن تيمية ص ٩٣ ، ٩٤ .

(٤) القصص ٦٣ ، التعليقات عليها ص ٣٢ .

(٥) ومن قوله فى ذلك : « فلما كانت الأنبياء لا تأخذ علومها إلا من الوعى الخارجى الإلهى ، فقلوبهم ساذجة من النظر العقلى ، لعلمهم بقصور العقل من حيث نظره المنكرى عن إدراك الأمور على ما هى عليه . والاختيار أيضاً يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق فلم يبق العلم السكامل إلا فى التجلى الإلهى ، وما يكشف الحق عن أعين البصائر والأبصار من الأغشية فتدرك الأمور فديما وحديثها على ما هى عليه فى حقائقها وأعيانها » فصوص الحكم ص ١٣٣ ، وفى تعبيره هنا بالوعى الخارجى إشارة إلى مذهبه فى الوعى ، وأنه قسمين : خارجى وهو الوعى الخاص بالأنبياء الذى ينزل بالشريعة الظاهرة مع جبريل عليه السلام ، وداخلى وهو ما تدركه نفس الولي — بطريق الذوق والتجلى — عن الله مباشرة ، وهو الوعى الخاص بالأولياء الذى به يتلقون الشريعة الباطنة عن

الأولياء يأتيهم بتجلى الحق لهم وشاهدته ، وفى مجىء الوحي بهذه الطريقة مهمة من الشيطان ، « فهو وحى خالص لا يشوبه ما يفسده »^(١) . بسبب أنه من الذات الالهية مباشرة على عكس وحى الأنبياء فى نظره الذى يأتيهم عن طريق جبريل ، وهو بذلك لا يهتدو أن يكون مجرد إخبار لا ذوق ، ولا اجتهد للنبي فيه . كما أنه يرى أن مرجع النازل عند الأنبياء ، هو ما دعى نصيبهم من العلم ، انبساطى الذى عليه الأولياء : « فرجع الرسول والنبي المشرع إلى الولاية والهدى ، ألا ترى الله تعالى قد أمره بحال الزيادة من العلم ، لأنه غيره ، فقال له أرى (وقل رب زدنى علما) وذلك أن المشرع تكليف بأعمال مخصوصة محلي هذه الدار ، والولاية ليست كذلك »^(٢) .

ويصف ابن تيمية هذا الاتجاه الذى يجده أيضاً عند إخوان الصفاء ، وابن سينا وغيرهم فيقول : « فإن هؤلاء الملاحدة من المتفلسفة ومن سلك سبيلهم من المخالفين لما جاء به الرسول فى الأمور العلمية ، كالوحدانية والمعاد وغير ذلك يقولون : إن الرسول أحكم الأمور العملية المتعلقة بالأخلاق والسياسة المدنية والمدنية ، وأتى بشريعة عملية هى أفضل شرائع العالم »^(٣) . « وأما الأمور العلمية التى أخبر بها من صفات الرب وأسمائه وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر — فلما رأوها تخالف ما هم عليه ، صاروا فى الرسول فريقة بين : فغلطهم يقولون : إنهم لم يكن يعرف هذه المعارف وإنما كمال فى الأمور العملية »

الله ، أو عن النفس مباشرة لأن مذهبه فى وحدة الوجود لا يفرق بين ذات الله وذات الولي أو الإنسان فهذا الأخير عنده جزء الأول أو صورة من صور .

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٦٠ ، ٦١ .

(٢) فصوص الحسك ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

(٣) نقض المنطق ص ٨٥ .

وأما الأمور العلمية « فالفلاسفة أعلم بها منه ومن غيره من الأنبياء »^(١) .

« ويدين صلة هؤلاء بالشيعة الغلاة فيقول : وهؤلاء يقولون : إن علياً كان غليسياً ، وإنه كان أعلم بالعليات من الرسول ، وإن هارون كان فيلسوفاً ، وكان أعلم بالعليات من موسى »^(٢)

والفريق الثاني منهم يقولون : « إن الرسول كان يعلم علمهم ، فيعرف أن الرب ليس له صفة ثبوتية ، ولا يرى ولا يتكلم ، وإن الأبدان لا تقوم إلى آخر ما يقول به الباطنية في الباطن ، ولا يمكن ما كان يظهر ذلك للمامة »^(٣)

ويعلق على هذا الأستاذ الدكتور محمود قاسم بقوله : « فلا يظن أن النتيجة واحدة رغم وصف الرسول بالجهل عند الفريق الأول ، ووصفه بالكذب عند الفريق الثاني ، وهي أن التأويل يلغى التنزيل »^(٤) أوعلى عليه هلى الأقل .

وهكذا نجد الولاية الصوفية التي تقوم على السلم الباطني الآن عن طريق الفيض الإلهي ، والتي رأى فيها الفارابي السعادة الكاملة^(٥) ، والتي قال فيها أحد الغلاة من أولياء الشيعة : « إن الله أرسل محمداً بالتنزيل ، وأرسله هو بالتأويل »^(٦) . تقهر العلم على نفسها ، وتخلي الأنبياء والرسل عنه ، وهو اتجاه

(١) نفس المصدر ص ١٣١ ، قارن رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ١٧٥ ،

١٧٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ إلى ١٩٦ .

(٢) نقض المنطق ص ١٣١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ .

(٤) من إضافاته أثناء مراجعة الرسالة .

(٥) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٦٦ .

(٦) قائل هذا هو أبو منصور المجلى . الهلة بين التصوف والتشيع ج ٢

ص ١٣٤ ، ١٣٦ .

فسلماني كذلك التتيا في تصوف ابن عربي .

وعما يظهر غلو ابن عربي تشييعه ، تفسيره للنبا العظيم ، في قوله تعالى .
(هم يتساءلون هن النبا العظيم) بعلي بن أبي طالب وظهوره في الوجود^(١)
وهي فكرة الشيعة الفلاة الذين وصلوا به إلى درجة الألوهية ، وفكرة
الباطنية على العموم .

فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربي ومناقشتها :

وترتبط فكرة ابن عربي في العلم الباطن بفكرة خاتم الأولياء قياساً على
خاتم الأنبياء ، وفي رأى ابن عربي أن خاتم الأولياء « يعلمو على الأنبياء »
وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢) لأنه يستقي من الله مباشرة ، أي « من
العدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسول »^(٣) في حين يمد
خاتم الأولياء أيضاً مصدراً يستقي منه الأولياء والأنبياء « الذين ينح لهم
علم الباطن »^(٤) .

وذلك راجع عنده إلى « أن الرسالة والنبوة — أهني نبوة التشريع
ورسالته — تنقطعان ، والولاية لا تنقطع أبداً » فهذا مظهر أفضائيته عنده ، جعل

(١) سورة النبا آية : ١ ، تفسير ابن عربي ج ٢ ص ١٨٤ ، قارن الصلة بين
النصوف والتشيع ج ١ ص ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، السكافي ج ٢ ورقة ٣٧ مخطوط بدار
الكتب (رقم ٢١٢٢٦ ب) لصاحبه أبو جعفر محمد بن يعقوب السكافي .

(٢) يلاحظ أن ابن عربي يتكلم هنا عن ختم الولاية المحمدية ، لأنه يرى أن
الحتم ختمان : ختم الولاية المطلقة ، وهو عيسى عليه السلام « وختم الولاية المحمدية » .
وهو ما تتكلم عنه هما (انظر الفتوحات ج ٢ ص ٦٤) .

(٣) فصوص الحكم ص ٦٢ .

(٤) نفس المصدر والصفحة .

خاتم الأنبياء والأنبياء يأخذون من خاتم الأولياء^(١) ، عليهم الباطن الذي يتصل بالله ولكون ؛ — إن كان عندهم شيء من هذا العلم . ويعمل ذلك بتعليم ، مبنى على المغالطة وتنقيح الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فيرى أن ختم الله سبحانه نبوة التشريع بمحمد صلى الله عليه وسلم « صير من كان نبيا عند بعثته صلى الله عليه وسلم وليا بحسن الاستماع وحكم الاتباع ، والتحقق بالآمة ، كذلك جرى الحكم في هذا الولي الآتي بهذا الختم العلي ، فليس الختم بالزمان ، وإنما هو باصتيه مقام العيار »^(٢) . فالهروف أن مرتبة الرسل والأنبياء ، باقية في الدنيا والآخرة (ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين . . .) ثم إن هؤلاء الرسل ، كانوا المثل العليا التي أمر الله رسوله بالمثل بها « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » . « أولئك الذين هدى الله فبهم دام ، اقتده » . . فكيف يكون جزاؤهم على حسن طاعتهم وصبرهم على أذى قوهم في تبليغ رسالتهم ، أن يعصى اسمهم من ديوان النبوة^(٣) ويلاحظون بالأولياء العاديين من الآمة ؟ . ثم بعد ذلك يأخذون من مشكاة خاتم أولياء الصوفية ؟ .

ولقد ذهب في تكييف نظريته هذه ، وتأكيده اتجاهه الفلسفي المخالف لروح الإسلام ، إلى أن مثل خاتم الأولياء بلبنتين ، إحداهما فضة ، ويشير

(١) نفس المصدر ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ .

(٢) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٣) كما صرح بذلك في جانب العزيز في جعله العبارة التي ينسبها إلى الله « لأخرون أمرك من ديوان النبوة » وعدا لأوعيدا ، أى وينقله إلى ديوان الولاية . هيأته الأمر والوحي على التجلي ، بعد أن كان يأتيه بالتلقين والإخبار فقط ينظر الفصوص (الفص العزيز) ص ١٦٤ ، ١٣٦ .

بها إلى الظاهر الذي يتبع فيه الرسول صلى الله عليه وسلم ، والأخرى ذهباً ويشير بها إلى علم الباطن الذي يأخذه عن الله مباشرة . « ولما كان الذهب أفضل فالنأويل أفضل من التنزيل ، أي أنه فاسخ له في التحليل الأخير »^(١) .

ولعله من الواضح أن فكرة خاتم الأولياء هذه فكرة داخلية ، قصد بها إلمام أئمة بين الشرع الظاهر والشرع الباطن ، وليست من الإسلام في شيء ، وبؤكده هنا ما يرويّه ابن عربي من أن الله قد أكرم محمداً صلى الله عليه وسلم فجعل من أمته رسلاً بعده (يقصد بهم الألياء) وأن خاتم الأولياء هذا ليس له هؤلاء الرسل من بعده أرقى منه^(٢) ، وهو إن لم يكن علويّاً في النسب ، فهو في هادي إلى المشهد والولاية ، ومقامه فوق مقام الصديق لأنه « أخف نوره من مشكاة النبوة بالوراثة الروحية » وهو « أكبر من مشكاة الصديقية »^(٣) .

والوراثة الروحية هذه هي الأخذ عن الله مباشرة ، لأن في رأيه أن كل نبي يموت « يرفع الله شريعته عنده ، ويرثها عنه ، وقد جاد بهذه الشرائع على أولياء علم الباطن . » فهم أتباع الرسل بمنزلة هذا السند العالي المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد »^(٤) .

(١) من تعليقات أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء مراجعته هذه الرسالة ، وأنظر من باب التقابل بين هذا التحليل ، وبين تصريح ابن عربي بوجهته هذه في موضع آخر . الفصوص ص ١٦١ — ١٦٤ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١١ .

(٣) عنقاء مغرب ص ١٨ ، ١٩ نقلاً عن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٧٥ ، ١٧٧ ، ينظر كذلك عنقاء مغرب ص ١٧ ، ٢٠ ، ٧٧ ، ٧٩ المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ .

(٤) الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .

ونلاحظ أن في تفضيل هذه الوراثة المدعاة ، على رتبة الصديقية مظهر من مظاهر (الرفض) والباطنية ، كما يقول الإمام الشوكاني ^(١) .

وهذا الذي يقوله في علم الأولياء ، هو ماذهب إليه الشيعة الغالبة في علم (علي) رضي الله عنه والأئمة من بعده ^(٢) .

وفكرة خاتم الأولياء ، فكرة باطلة لم يرد بها شرع ، ولا يوافق عليها هائل ، وهي من اختراع الحكيم النزمي ، ثم صار يقول بها ويدعيها لنفسه ، كل من تسول له نفسه الطعن على الأنبياء ، أو إبطال الشريعة الإسلامية ، من اتباع الباطنية الغنوصية ^(٣) .

ومفهوم الدميم في هذا أن يصلوا في نظر أتباعهم إلى رئاسة خاتم الأنبياء ^(٤) ، فإن كون الرسل والأنبياء بما فيهم النبي الخاتم ، يأخذون ما معهم من ولاية من مشكاة خاتم الأولياء ، معناه أن خاتم الأولياء أفضلهم وأرق منهم في العلم والمعرفة ، وأن العلم الباطن هو السائد ، وناسخ للشرع الظاهر كما تقدم ، وهذا الذي ابتدع ذلك قد تناقض هذا الابتداع وأبطله بنفسه ، فإنه لما ذكر هذا في كتاب (ختم الولاية) ادعى بأنه يكون في المتأخرين بناء على هذا من درجته عند الله أعظم من درجة أبي بكر وعمر ، ثم قال بعد ذلك بعدم أفضالية أحد على أبي بكر وعمر ، كرد لبعض الآراء التي تشترط في الولاية العزلة

(١) قطر الولي في : (مبدأ الباطنية) .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، وقارن صدر هذه الدراسة في (فصل مفهوم الولاية عند الشيعة والصوفيا ص ٧٢ — ٧٤) .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٨٤ ، ٨٥ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٥١ ، ج ٤ ص ٥٩ .

(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٥١ .

عن الناس^(١) .

وآخر الأولياء في الحقيقة ، كما يدل عليه المعنى القوي لمذنبين اللفظين ، وكما يفهم من سكوت الذين هن هذا الاسم وعدم ورود شيء بشأنه ، هو آخر مؤمن تبقى تقوم عليه القيامة ، وليس هو بخير الأولياء ولا أفضلهم ، لعدم ورود نفس في هذا ، بل أفضلهم أبو بكر ، ثم عمر اللذان ما طلعت الشمس ، وما غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل منهما بنص الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك^(٢) .

كما أن رتبة الصديق — وهي رتبة أبي بكر رضى الله عنه — هي أعلى رتبة بعد النبي ، وهي فوق رتبة الخلد ، « لأن الصديق يناق عن الرسول المصوم كل ما يقوله ويفعله ، والحدث يأخذ عن قلبه أشياء ، وقلبه ليس بمصوم ، فيحتاج أن يعرضه على إمام به النبي المصوم صلى الله عليه وسلم وهو ما كان يفعله عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع الصحابة رضى الله عنهم ولا يقوله لهم أنا أحدث ملهم مخاطب فيأبى لكم أن تقبلوا مني ، ولانعازوز ، فكان يحتج لهم ، ويحتجون عليه بالسكناب والسنة^(٣) .

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ٥٩ .

(٢) المصدر المتقدم ج ١ ص ٥٢ ، ج ٤ ص ٦٠ ، ويروى ابن تيمية في ذلك عن الترمذى وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في أبي بكر وعمر : « هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » قال الترمذى حديث حسن . وفي صحيح البخارى عن على (رضى الله عنه) أنه قال له أبا : يا أبا ، من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : « يا بنى ، أبو بكر » قال ثم من ؟ قال : « عمر » . وروى بضع وثمانون نفسا عنه أنه قال : « خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر » . نفس المصدر والصفحة .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٧٠ .

فليس هناك خاتم للأولياء بهذا المعنى الباطني ، « فإن الولي لا يأخذ من الله إلاّ بواسطة الرسول إليه » وحتى إذا كان عهداً قد ألقى إليه شيء من طريق الإلهام فإنه يجب عليه أن يزنه بهيزان الكتاب والسنة ، وهما واسطة الرسول صلى الله عليه وسلم^(١) .

وعلى هذا فكل « من بلغه رسالة رسول لا يكون ولياً لله » إلا إذا اتبع ذلك الرسول الذي أرسل إليه « . وكل من بلغه رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون ولياً لله إلا باتباع محمد صلى الله عليه وسلم^(٢) . « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »^(٣) . « قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين »^(٤) .

وهي هذا فليس هناك مجال للمفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، فضلاً عن أن يقول أحد بفضل الأولياء على الأنبياء ، لأن هؤلاء نوع ، وهؤلاء نوع آخر ، والمفاضلة لا تكون إلا بين أبناء نوع واحد ، كالمفاضلة بين الأولياء بعضهم وبعض ، أو بين الأنبياء بعضهم وبعض ، وكل اتجاه يخالف ذلك فهو يحمل بين ثنائه روافد خبيثة « قد أبدته بها عناصر إلهادية لا تؤمن بدين^(٥) .

(١) نفس المصدر ص ٧٠ ، ٧١ ■ ٨٦ ، ٨٧ ، مجموعة الرسائل والمسائل

ج ٤ ص ٦٤ .

(٢) الفرقان لابن تيمية ص ٨٦ .

(٣) سورة آل عمران آية : ٣١ .

(٤) نفس السورة آية : ٣٢ .

(٥) ينظر : قطر الولي في (نصيب العاملين من الولاية) وقارن : نشأة الفسك

الفلسفي في الإسلام للدكتور النشار ص ٤٥ .

نهاية المطاف

وبهذا ، ننتهي إلى أن الولاية الصوفية ، والإمامة عند الغلاة من الشيعة ، لا تصلح كلتاها أن تكون قدوة لنا ، ولا أن يكون طريقهما طريقنا بوصول إلى درجة الولاية لله سبحانه ، التي نتمناها في حديث الأولياء ، أو في غيره من آيات القرآن الكريم .

ولما الطريق إلى ذلك ، هو الطريق الذي رسمه القرآن الكريم ، وجاءت به السنة الصحيحة .

وقد تقدم الإمام الشوكاني ، فساهم ضمن من ساهموا من العلماء السلفيين ، وغيرهم من أئمة السنة الصحيحة الخالصة من كل شوب ، في كشف هذا الطريق وتعيينه ، لمن لم يستطع وحده تبين معالمه . وسط هذه الأدغال . وتلك البدع . التي حاول بها هؤلاء الصوفية ومن انحازهم من الفلاسفة . أن يطمسوا تلك المعالم ، وأن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وقدّم لنا كتابه : (قطر الولي على حديث الولي) الذي هو موضع التمهيق ، وهذه الدراسة .

الفقرة الثالثة

قطر الولي علي حديث الولي

الإمام محمد بن علي الشوكاني

المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ

النسخ التي رجعت إليها في التحقيق

بعد البحث والجهد ، لم أجده إلا مخطوطتين اثنتين ■ الكتاب :
(قطر الولي) .

الأولى — نسخة بخط المؤلف (محمد بن علي الشوكاني) وتوجد بمكتبة
الجامع الكبير بصنعاء في مجلد واحد مع (نثر الجوهر على حديث أبي ذر)
للمؤلف تمت (رقم ٨٦٦ ، حديث) وقد انتهى من كتابتها سنة ١٢٣٩ ■
وهي بحجم متوسط ، وقد أحضرت هذه النسخة ، وأخذت لها صورة على
(ميكرو فيلم) عن طريق معهد المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة ، فاستبدلت
موجود خروج هذه الصورة ، فأخذت لذلك النسخة صورة أخرى (بالفوتوستات)
بدار الكتب المصرية . وهذه الصورة الأخيرة ، موجودة الآن بدار الكتب
المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٤ ب) إلى جانب الصورة التي هي ، ولقي أخذتها
أخيراً من معهد المخطوطات بالجامعة العربية . وكانت هذه النسخة بحالة جيدة ،
حينما أحضرتها للتصوير ، ليست بها خروم ، ولا تأكل ، أو تلف ، أو تشويه
يؤثر على وضوح الكتابة ، أو هدم اتصال الكلام .

وهذه صفحات هذه النسخة ١٣٦ صفحة ، ومكتوبة بخط الرقعة الخالي من
المنقط في أكثر الأحوال ، وكتابتها تنسم بطابع التسرع ■ ففيها كثير من
الشطب إلى جانب الخطأ في كثير من الآيات القرآنية ، وتكرار بعض
الكلمات أو نقصها ، ونقص بعض الحروف ، ونقص بعض البعض وعدم
التجويد ، مما يعطى أنها مسودة لم تبيض بعد كما أشار إلى ذلك ، كاتب النسخة
الثانية حين نقلها من هذه النسخة .

وفي بعض الأحيان ، يكتب الإمام الشوكاني ، التضاد (ظ) حبيب
نطقهم ، وكذلك قد يصل كلين ، من شأنهما أن يفصلا مثل : (ما) اسم
موصول بعد (كل) في قوله (كلما يناله)

والإمام الشوكاني فيها يسكادياً تزم قصر الممدود وتسهيل الممدودة وهدم
كتابتها إذا جاءت في الوصل ، كما أن فيها بعض الأخطاء الإملائية ، والنحوية ،
ورغم أن الإمام الشوكاني ، يعتبر حجة في النحو وفي آخر صفحة فيها (ص ١٣٦)
تعليمات لثلاثة من الفراء العلماء وتقريراظهم وتوقيعهم ، إلى جانب توقيع الإمام
الشوكاني

وقد اُهرت هذه النسخة الأصل ورمزت إليها ، بحرف (أ)

الثانية : مخطوط بدار الكتب المصرية ، رقم (٥٦٤ حديث) بالمكتبة
النيجورية كتبت من النسخة (أ) بخط رقعة واضح ، منقوط إلا في القليل .
بخط مجهول (سنة ١٢٤٠ هـ) ، وقد قرأها وأجازها بعد الكتابه تامينه
المؤلف (محمد بن أحمد الشاطبي) .

وهي في حجم متوسط ، صفحاتها (٢٢٤) وحالتها جيدة ، لولا أن بها
بعض الخروم ، التي كادت أن تضيع معالم بعض الحروف .

وكانها ، يلتزم تسهيل الممدودة ، مثل الشوكاني ، وقصر الممدود ، وأخطاء
(أ) تسكاد تكون كلها فيها ، وتزيد عليها (ب) ، في أن بها بعض حالات
سقوط الكلمة أو الكلمتين ، أو السطر بأكمله ، أو الآية القرآنية كلها ،
التي أثبتتها مسودة الشوكاني ، إلى جانب بعض التصحييف من الناسخ . وهي
تمتاز بإثبات بعض الكلمات التي يقتضيها المقام أو الأسلوب ، والتي سقطت
من المؤلف في (أ) وكذلك بعض الحروف . أو إثبات بعض الحروف التي

تتمشي مع الأسلوب « والتي يكون الشوكاني ، قد وضع في مقابلها « حرفاً
لا يتمشى مع السياق ، أو لا يستقيم به الأسلوب .

كما أن برءانها بعض تعليقات من الفراء ، لتوضيح كلمة ، أو ذكر
مناسبة .

وقد نقل الناسخ هذه المسخة دون تبويب أيضاً « على غرار الأصل .

وقد رمزت إليها بالحرف (ب) .

منهج تحقيق النص

١ — وضعت أرقام صفحات الأصل ، بالهامش الأيمن من التحقيق .

٢ — قد يسقط في الأصل ، كلمة أو حرف ، من كلمة ، أو يأتي (بهن) في موضع (هلى) ، أو (فيه) بدل (فيها) ، أو يخلط خطأ إملائياً أو نحوياً ، فأضع الساقط أو ما أراه ، هو التصواب بين معوقتين ، وأنبه عليه في الهامش .

٣ — الأخطاء ، أو الزيادات ، في كلمتا اللسختين ، أو النقص في (ب) نبهت عليها أيضاً .

٤ — ما جاء من خطأ من المؤلف في الآيات القرآنية أصله منه دون أن أنبه عليه ، أما ما جاء منه من تغير بعض ألفاظ الأحاديث أو زيادتها ، أو نقصها ، فقد نبهت عليه عند العثور على هذه الأحاديث في مصادرهما الأصلية .

■ — لاحظت أن الناسخ ، في (ب) يذكر كلمة تعالى دائماً ، بعد لفظ الجلالة ، مخالفاً بذلك الأصل ، فكنت أنبه عليه في البدء ، فلما وجدت مبدأً مطرداً ، اكتفيت بإثبات لفظ الجلالة فقط كما جاءت في الأصل ، دون أن أنبه على المخالفة في (ب) .

٦ — ما وجد من اختلاف بين اللسختين ، وازنت بينه ، وأمضيت ما هو أقرب إلى التصواب ، فإن كان التصواب في (أ) ، أشرت إلى الاختلاف في (ب) ، وإن كان في (ب) أثبتته بين معوقتين ، بدلا من الخطأ في (أ) ونبهت على ذلك .

٧ — حققت النصوص التي نقلها الشوكاني عن غيره ، في مصادرهما التي نقلها عنها ، إلا ما تعذر الوصول إليه ، وهو قليل جداً .

٨ — يلاحظ أن الإمام الشوكاني قد خرج كل الأحاديث التي استدل بها فسكتاني بذلك مؤنة هذا العمل .

٩ — ترجمت للأعلام ، إلا ما تمندر الوصول إليه ، وهو قليل جداً وغالبه من رجال السند في الأحاديث ، وقد عرف بهم الشوكاني نفسه إما بالتضعيف أو التوثيق ، وما ترجمت له ثم تكرر ذكره ، لم أشر إلى مكان الترجمة .
اعتماداً على إمكان الوصول إليه — لمن لم يقف على ترجمته السابقة — من فهرس الأعلام المثبت في النهاية .

هذا ، وقد قمت بتبويب أجزاء الكتاب وحنوتها ، حسبما هو موجود في التحقيق .

صورة لصفحات النسخة التي كتبها
الإمام الشوكاني بخطه وهي الرموز إليها بحرف (ا)

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين
وروي عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان له من الدنيا شيء فليصلحها
ولها بعد استعمل في نواصب كثر من النافع فليعلم الله قدره من نفسه ما خلق فيها
ونفع فيها كما ينبغي فاستدركت ان يكون طوبى القريب اخذهم بنواف منفك
استدركت من فوائد ما يبلغ اليه اليقين ويقتل اليقين الله وما احقهم بان
يتم ذلك بالعلم فانهم قد استدلوا على كمالها درر الواحد منها
كفها من العوائد ما يستغف على المعصية منهم وتنف لا يكون كذلك
وهو من اولي جوامع الكلم وهو هو اوضح من نطق بالاضاف
وحبر العالم ناسه واحل خلق الله وسيد وبادع صلى الله عليه
وسلم ولم يستوف سر اج احدث رحمه الله ما يستحق هذا
الكتاب من الشرح فان الساجد رحمه الله لم يشرع في فتح الباري
كفها واعمالها نفعاً ولا حاجة لنا في الكلام على رعاها اسنادها
فقد اجمع اهل هذا الشأن ان احاديث الصحيحين او احدهما
كلها من المعلوم صدقه المطلق بالصور الجميع على ثبوتها وعند
الاجماع تدبر مع كل شيء في كل شيء وكل شيء في كل شيء وعند
الامم من نفع في الكلام على ما فيها وردوه المبع ربه وبينوا
صحته اكثر من ان يكون في الكلام على اساده بعد هذا الا ان ينافي
بجند بها فكر روايته قد جازوا العظمه وارفع عن الفرد والشار
وهو والاكثر من ان يكون في الكلام او ينفوا لهم طعن طاعن او نزهة
موهن وسببته وهو من حديث الى هزله ولعظمه والباري ذلك
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله سار وتعالى قال من عاد الي وليا
بعد اد نتم بالحرب وما تغرب اليه عنى شئ اجم الى ما اعم صفت
عليه وما يفر الرعب من العرب اليه بالنوافل حتى لا يفر من الله الا جيبته
كنت سمع الذي يتبع به ويقتل الذي يهتبه به وفيه
عليه الذي يفسى بها ورجله الذي يفسى بها وان سألني الاعطيت
وان اسعاذني اعطيت وما نزلت عن شي را فاسأله لم يرد شي
عن نفس المومن يكره الموت وانما هو امهات انتهى انتهى
قوله

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيد المرسلين ، وآله الأكرمين ، ورضي الله عن
صحابته الأفاضلين وبعد :

فإنه لما كان حديث : (من هادى لى ولياً) قد اشتمل على فوائد كثيرة
المنفعة ، جليلة القدر لمن فهمها حق فهمها ، وتدبرها كما ينبغي ، أحببت أن أفرد
هذا الحديث الجليل ، بؤلف مستقل ، أثمر من فوائده ما تبلغ إليه الطاقة
ويصل إليه الفهم « وما أحقّه بأن ^(١) يفرد بالتأليف ، فإنه قد اشتمل على كلمات
كثيرة دور ، الواحدة منها تحتها من الفوائد ما يستغنى على البعض منه . وكيف
لا يكون كذلك وقد حكاها عن الرب سبحانه من أوتي جوامع الكلم ، ومن
هو أفصح من نطق بالضاد ، وخير العالم بأسره « وأجل خلق الله « وسيد ولد
آدم صلى الله عليه ^(٢) عليه ^(٣) وسلم ؟ .

ولم يستوف شراح الحديث رحمهم الله ما يستحقه هذا الحديث من الشرح .

(١) في ب (أن يفرد) .

(٢) في ب (صلى الله تعالى) .

(٣) في ب : زيدت (وعلى آله) .

فإن ابن حجر (*) رحمه الله لم يشرحه في فتح الباري (**) إلا بنحو ثلاث ورق (١) مع أن شرحه أكل شرح البخاري (***) وأكثرها تحقيقاً، وأعمها نفعا. ولا حاجة لنا (٢) في الكلام على رجال إسناده. فقد أجمع أهل هذا الشأن أن أحاديث الصحيحين أو أحدهما كلها من المعلوم صدقه بالمقبول. المجوع على ثبوته. وعند هذه الإجماعات تندفع كل شبهة. ويزول كل تشكيك.

وقد دفع أكبر الأئمة من تعرض للكلام على شيء مما فيهما، وردوه أباغ رد. وبينوا صحته أكل بيان. فالكلام على إسناده بعد هذا، لا يأتي بفائدة يعتد بها. فكل رواة قد جازوا القنطرة، وارتفع عنهم القيل والقال،

(١) وذلك من نصف ص ١٩٢ إلى نهاية ص ٢٩٨ ج ١١ من الطبعة الأولى الميرية سنة ١٣٠١ هـ.

(٢) في ب: سقطة كلمة (لنا).

الأعلام

(*) هو قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد السكتاني العسقلاني الأصل المصري الشافعي، المعروف بابن حجر. لم يكن في عصره حافظ سواء وزادت مصنفاته على مائة وخمسين، وهو صاحب فتح الباري بشرح صحيح البخاري: (٧٧٣ — ٨٥٢ هـ).

(**) تقدم التعريف به. ينظر: معجم المطبوعات العربية والمعربة (لبركيس) ص ٧٧ — ٨١.

(***) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري صاحب (الجامع الصحيح) أجل كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله العزيز (القرآن) ولد ببخارى سنة ١٩٤ هـ، ومات في (خرتوك) إحدى قرى سمرقند سنة ٢٥٦ هـ.

وصاروا أكبر من أن ينسكلم فيهم بكلام ، أو ينناولهم طعن طاعن ، أو توهين موهن .

وسميته (قطر الولي على حديث الولي) . قال في الصحاح : والولي المعار بعد الوسمى ، سمي ولياً لأنه يلي الوسمى . وهو من حديث أبي هريرة (٥) . ولفظه في البخاري هكذا : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تبارك وتعالى قال : من عادى لي ولياً ، فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال (١) عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته ، كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده الذي يمس به ، ورجله الذي يمشى بها ، وإن سألني لأعطيته » وإن استعاذني أعوذته ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت ، وأكره مساءته » (٣) . انتهى .

(١) في ب : (ما زال) .

(٢) في ب (يده التي ورجله التي) وقد أجاب الشوكاني عن ذلك التذكير في موضع التأييد حين شرحه لهذه العبارة .

(٣) بين ألفاظ الحديث هنا وفي فتح الباري في الصفحات المشار إليها فيما تقدم ، وفي طبعة (الشعب ص ١٣١ ج ٨) ، اختلاف يسير في الألفاظ ، وليس له تأثير في المعنى . وقد قال ابن تيمية عن هذا الحديث : إنه أصح حديث روى في الأولياء . الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٣ .

وقد خرج السيوطي من عدة طرق فقال فيها : كل رجال أسانيد هذه الطرق =

الأعلام

(٤) هو الإمام الفقيه المجتهد عبد الله بن عامر الدري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر الصحابة رواية للحديث ، توفي سنة ٥٧ هـ .

قوله : « إن الله [تبارك] »^(١) وتعالى ، قال^(٢) : هذا من الأحاديث الإلهية القدسية^(٣) ، وهو يحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم ، عن ربه بلا واسطة ، ويحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه^(٤) بواسطة الملاك .

== قد حازوا القبول ، إلا (خالد بن مخلد) في رواية (الذهبى) في الميزان فإن الذهبى لم يقبله منه إلا لجيئه من طريق البخارى ، وإلا عبد الواحد في رواية أحمد بن حنبل ، فقد اختلف فيه ، وثقة البعض ، وضعفه البعض . وقد ذكر السيوطى زيادة في آخره ، تبدأ من قوله : « وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة » فأكفه عنه أن لا يدخله عجب فى فيفسده ذلك . (القول الجلى فى حديث الولى) ص ٢٥٩ ضمن مجموعة رسائل السيوطى رقم ٢٥ مجاميع مخطوط بدار المکتب المصرى . وقد خرج أيضاً ، الأستاذان : الدكتور عبد الحليم محمود ، وطه عبد الباقي سرور . ضمن الأحاديث التى خرجها فى كتاب (الملع) للسراج ، فقال عنه : « هو حديث قدسى ، رواه البخارى عن أبى هريرة » وأحمد عن عائشة ، والطبرانى فى الكبير ، عن أبى أمامة ، وابن السنى عن ميمون . وقد أخطأ من زعم أن البخارى انفرد بروايته . الملع للسراج ص ٥٦٥ رقم (٣٠) . وبعد هذا ، فلا اعتداد بقول من قال : إن هذا الحديث من غرائب البخارى ، مثل السيد محمد رشيد رضا وغيره .

(١) (تبارك) سقطت فى نسخة (أ) ، ولا بأس من وجودها .

(٢) الفائل : ابن حجر .

(٣) الحديث القدسى : هو ما كان لفظه من عند الرسول صلى الله عليه وسلم ومعناه من عند الله بالإلهام ، أو بالثمام ، دون واسطة جبريل عليه السلام ، وأضاف الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرب عز وجل ورواه عنه . وليس منظوراً فى نظمه إلى إعجاز . أما سائر أحاديثه صلى الله عليه وسلم غير القدسية ، فلم يضيفها إلى الله تعالى ولم يروها عنه . (قواعد التحديث لمجدى الدين القاسمى ص ٦٦) .

(٤) (عن ربه) سقطت فى : (ب) .

قل الكرماني (*) : « يحتمل أن يكون من الأحاديث القندية » ويحتمل
أن يكون لبيان الواقع . والراجع الأول .
وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم حدث
به عن جبريل عن الله عز وجل .

الأعلام

(*) محمد بن يوسف بن علي الكرماني ثم البغدادي ، له شرح على البخاري
يسمى بالكواكب الدراري . (٧١٧ - ٧٨٦ هـ) .

الفصل الأول

من هو الولي ؟

تعريف الولي :

قوله : من عاды لي ولياً قال في الصحاح : والولي ضد العدو انتهى .
والولاية ضد العدو ، وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة ،
وأصل الماء البض واليعد . قال ابن حجر في فتح الباري : المراد بولي الله
العالم بالله تعالى [المراتب] ^(١) على طاعته المخلص في عبادته « انتهى » ^(٢) .

وهذا التفسير لولي ، هو المناسب لعني الولي للضاف إلى الرب سبحانه .
ويدل على ذلك ما في الآيات القرآنية . كقوله سبحانه ^(٣) : (إلا إن أولياء
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري
في الحياة الدنيا والح الآخرة ، لا تبدل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) ^(٤)
وكقوله عز وجل : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات
إلى النور) ^(٥) .

وكقوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف
يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه، أذلة على المؤمنين أذلة على الكافرين، يجاهدون
في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله
واسع عليم . أما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون

(١) في أ ، ب والأصل الذي نقل عنه الشوكاني ، وهو (فتح الباري) :
(المواضع) بالضاد .

(٢) ج ١٣ ص ٢٩٣ .

(٣) في ب (تعالى بدل سبحانه) .

(٤) سورة يونس ، آية : ٦٢ - ٦٤ .

(٥) سورة البقرة ، آية : ٢٥٧ .

« الزكاة وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون » ^(١) . وغير ذلك من الآيات . فأوليا الله هم ^(٢) خاص عباده المقائمون بطاهاته المخلصون له .

أفضل الأولياء :

وأفضل أولياء ^(٣) الله هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء هم المرسلون ، وأفضل المرسل هم أولو النز : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ومحمد صلى الله عليهم وسلم وأفضل أولى للنز نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو الذي أنزل الله سبحانه ^(٤) عليه : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ^(٥) . فجعل سبحانه صدق محبة الله عز وجل متوقفة على اتباعه ، وجعل اتباعه سبب حصول المحبة من الله سبحانه .

وقد أدهت اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه وأولياؤه ^(٦) . (قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق ، يغفر لمن يشاء ، ويعذب من يشاء ، والله مالك السموات والأرض ، وما بينهما إليه المصير) ^(٧) . بل

(١) سورة المائدة آية ٥٤ — ٥٦ .

(٢) وهم المسلمون الذين آمنوا بالله سبحانه وبأنبيائه ، وملائكته وكتبه ورسوله... الخ .

(٣) في (ب) (أولياء الله سبحانه) .

(٤) في (ب) بعد سبحانه : (وتعالى) .

(٥) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٦) في (ب) لا توجد (وأولياؤه) .

(٧) سورة المائدة آية : ١٨ .

أدعوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان منهم^(١) . (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . بل من أسلم وجهه لله وهو محسن « فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٢) . بل قد ادعى ذلك مشركو العرب كما حكى الله سبحانه ذلك عنهم بقوله : (وإذ يكرهون بك الذين كفروا ليثبتوك ، أو يقتلوك ، أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) إلى قوله : (وما كانوا أولياءه ، إن أولياؤه إلا المتقون ، ولكن أكثرهم لا يعلمون)^(٣) . وهم في الحقيقة أولياء الشيطان ، كما قال عز وجل : (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً)^(٤) وقال سبحانه : (فإذا قرأت القرآن ، فاستمع له بالله « من الشيطان الرجيم » ، إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين يتولونه ، والذين هم به مشركون)^(٥) . وقال سبحانه : (وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ، إلا إبليس كان من الجن ، فسقى من أمر ربه ، أفتستخذونه وذريته أولياء من دوني ، وهم لكم هدوئاً فبئس الظالمين بدلاً)^(٦) .

(١) يظهر أنه أخذ هذه الفكرة عن ابن تيمية . انظر الفرقان بين أولياء الرحمن « وأولياء الشيطان ص ٢٧ — ٢٩ . طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) سورة البقر آية : ١١١ ، ١١٢ .

(٣) سورة الأنفال آية : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ .

(٤) سورة النساء آية : ٧٦ .

(٥) في أ ب (وإذا قرأت) وهي خطأ .

(٦) سورة النحل آية : ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ .

(٧) سورة الكهف آية : ٥٠ .

[« قال سبحانه ^(١) : (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً) ^(٢) وقال سبحانه : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم للطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات) ^(٣) .

وقال سبحانه : (إنما ذلکم الشیطان یخونکم أولیاءه ، فلا تخافوهم ، وخانن إن كنتم مؤمنین) ^(٤) . وقال : (إنما جعلنا الشیاطین أولیاء للذین لا یؤمنون) ^(٥) وقال : (اتخذوا الشیاطین أولیاء من دون الله ، یمسبون أنهم مهتدون) ^(٦) وقال سبحانه : (إن الشیاطین لیوحون إلى أولیائهم لیبغوا لکم) ^(٧) . وقال الخلیل ﷺ ^(٨) : (یا أیت لئی أخاف أن یمسک هذا ید من الرحمن فتمسک الشیطان ولیاً) ^(٩) . وثبت عنه صلی الله علیه وآله وسلم أن الصالحین غیرها أنه قال : « إن آل أبي فلان لیسوا لی بأولیاء ، إنما وولئی الله وصالح المؤمنین » . وهو کقول الله سبحانه : (وإن تقامرا علیه ، فإن الله

(١) لا توجد في (١) ولعلها سهو من المؤلف إذ بها تتميز الآيات بعضها من بعض خصوصاً وأنها من سور مختلفة ، وأن المؤلف سلك ذلك المسلك قبل هذه الآيات وبعدها .

(٢) سورة النساء : ١١٩ .

(٣) سورة البقرة : ٢٥٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٧ .

(٦) سورة الأعراف : ٣٠ .

(٧) سورة الأنعام : ١٢١ .

(٨) في (ب) سقطت من الناسخ (صلی الله علیه وآله وسلم) .

(٩) سورة مريم : ٤٥ .

هو مولاه وجبريل وصالح للومنين ■ ولللائسكة بعد ذلك ظهير (١) .

طبقات الأولياء :

قال الإمام تقي الدين ابن تيمية * رحمه الله : « (فصل) وأولياء الله هلى طبقتين : سابقون ، مقربون ، وأبرار أصحاب يمين مقصدون . ذكرهم الله سبحانه فى هذه مواضع من كتابه ، فى أول الواقعة ، وآخرها ، وفى سورة الإنسان ، والمطففين ، وفى سورة طهر ، فإنه سبحانه ذكر فى الواقعة ، القيامة الكبرى فى أولها ، وذكر القيامة الصغرى (٢) فى آخرها . فقال فى أولها : (إذا وقعت الواقعة ، ليس لوقعتها كاذبة ، خافضة رافعة ، إذا رجعت الأرض رجاء ، وبست الجبال بما ، فكانت هباء منبثاً ، وكنتم أزواجا ثلاثة ، فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون فى جنات النعيم . ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين (٣)) فهذا تقسيم الناس إذا قامت القيامة الكبرى التى يجمع الله فيها الأولين والآخرين كما وصف فى كتابه فى غير موضع . ثم قال فى آخر السورة

(١) سورة الطلاق : ٤ .

الأعلام

(*) هو أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الدمشقى . نشأ فى بيئة علم وأدب ■ ولد فى ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ . درس فى دمشق ونضج فى دراسته ، حتى صار أحد الأئمة الأعلام ، وزادت مؤلفاته على الثلاثمائة ■ وكان له فضل كبير فى جهاد التتار ، وإنزال الهزيمة بهم . توفى سنة ٧٢٨ هـ .

(٢) القيامة الكبرى : هى يوم القيامة عند انتهاء الدنيا . والصغرى : هى موت الإنسان فى دار الدنيا .

(٣) سورة الواقعة : ١ - ١٤ ، من ٨٣ - ٩٦ .

« فقلوا » ، أى فهلا ، (إذا باغت الحلقوم وأنتم حيلثت تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون . فقلوا إن كنتم غير مدبرين . ترجعونها إن كنتم صادقين . فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . إن هذا لوهو حق اليقين . فسبح باسم ربك العظيم) . وقال في سورة الإنسان : إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . إنا أهدينا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً ، إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييراً . يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً . ويطعمون الطعام على حبة مسكينة ويتهاوأسيراً . إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً^(١) الآيات .

وكذلك في سورة المطففين : (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ، وما أدراك ما سجين . كتاب مرقوم . ويل يومئذ للمكذبين . الذين يكذبون بيوم الدين . وما يكذب به إلا كل معتد أثيم . إذ اتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين . كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون . كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون . ثم إنهم لهابالوا الجحيم . ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون ، كلا إن كتاب الأبرار لفي علين . وما أدراك ما عليون . كتاب مرقوم يشهده المقربون . إن الأبرار لفي نعيم . على الأرائك ينظرون . تعرف في وجوههم نضرة النعيم . يسمعون من رحيق مخنوم ختامه مسك . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها المقربون)^(٢) .

(١) آية : ٤٣ - ٩ .

(٢) من آية ٧ - ٢٨ .

ثفن ابن عباس (*) وغيره من السلف : قالوا بمزج لأصحاب اليمين مزجا .
 ويشرب بها المقربون صرفا . وهو كما قالوا ، فإنه قال يشرب بها المقربون
 ولم يقل منها . لأنه ضمن قوله يشرب معنى يروى ، فإن الشارب قد يروى
 وقد لا يروى . فإذا قيل يشرب منها لم يدل على الرى ، وإذا قال ^(١) يشرب
 بها كان المعنى يروون بها فلا يستأجرون . هما إلى ما هو دونها . فإهذا شربوها
 عرفا . بخلاف أصحاب اليمين فإنها مزجت لهم مزجا . وهو كما قال في
 سورة الإنسان : (كان مزاجها كافورا . عينا يشرب بها عباد الله
 يفجرونها تفجييرا) .

فعباد الله هم المقربون المذكورون في تلك السورة .

وهذا لأن الجزء من جنس العمل ، في الخير والشر ، كما قال صلى الله عليه
 وآله وسلم : « من نفس [هن ^(٢)] مؤمن كربة » من كرب الدنيا نفس الله

(١) في ب (قيل) وهي علاوة على الخطأ في النسخ خطأ في الفهم أيضاً فإن
 المراد ، قال الله تعالى يشرب بها كما تقدم في الآية : (يشرب بها المقربون) . أما
 قيل التي قبلها ، فالمراد بها قول أي أحد غير الله . لأن مثل هذا التعبير غير الدقيق
 (يشرب منها) لا يجوز أن يسند إلى الله ، ولا أن يكون من أسلوب القرآن ،
 في مثل هذا المقام .

الأعلام

(*) ابن عم النبي ﷺ ولد في الشعب وبنو هاشم محصورون قبل خروجهم
 منه ببسر وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثلاث
 عشرة سنة . وكان يسمى البحر لغزارة علمه ، وكان عمر وعثمان (رضى الله عنه)
 يدعوانه فيشير عليهما مع أهل بدر . وكان يفتى في عهدهما إلى أن مات سنة ٦٨ هـ
 (صفوة الصفوة لابن الجوزي ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٩) .

(٢) في أ ب (على) ، ولكن الأصح عن ، كما ورد في نص الحديث . وكما
 نقل ذلك ابن تيمية .

الله منه كربة من كرب يوم القيامة . ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة . والله في هون العبد ما كان [العبد ^(١)] في هون أخيه ، ومن ملك طريقاً يلمس (فيها ^(٢)) هماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه ^(٣) بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وحشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة . وذكروهم الله تعالى ^(٤) فيمن عنده ، ومن بطأ همله ، لم يسرع به نسبه . رواه مسلم في صحيحه ^(٥) وقال : « الراجحون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » . قال الترمذي : حديث صحيح . وفي الصحيح ^(٦) : « يقول الله تعالى : خلقت الرحم . وشققت لها

-
- (١) سقطت من (أب) وهي موجودة في نص الحديث، وفي رواية ابن تيمية .
 (٢) في نص الحديث . وفي رواية ابن تيمية (فيه) بالتذكير .
 (٣) هكذا وردت في (ب) وهي مطابقة لما جاء في نص الحديث، وفي رواية ابن تيمية . ولكن الذي جاء في (أ) (يتدارسون) فقط دون الضمير .
 (٤) لا توجد في (ب) كلمة (تعالى) ، كما أنها غير موجودة في نص الحديث ، ولا في رواية ابن تيمية .

(٥) الجزء الثامن : كتاب الذكر ص ٧١ .

(٦) في الفرقان الذي نقل عنه الشوكاني : (وفي الحديث الآخر الصحيح الذي في السنن) ويروي المحقق أن في صحيح الترمذي لهذا الحديث نفاً . أنظر الفرقان، تحقيق : (محمود عبد الوهاب فايد) ص ٤٣ .

الأعلام

(*) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كرشان القشيري، النيسابوري صاحب الصحيح المشهور باسمه . فأنى كتب الحديث ، بعد صحيح البخاري توفي سنة ٢٦١ هـ .

الأصنام من اسمي « فمن وصلها ، وصلته ، ومن قطعها ، قطعته » . وقال : « من وصل صفا وصله الله ، ومن قطعه قطعه الله » . ومثل هذا كثير ^(١) .

أصناف المؤمنين أو الأولياء :

« وقد ذكر الله ^(٢) أوليائه المقتهدين » والسابقين ، في سورة فاطر بقوله : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير . جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حريرا . وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ، ولا يمسنا فيها لغوب » ^(٣) .

وهذه الأصناف ^(٤) الثلاثة هم أمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) خاصة ^(٥) . كما قال تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) الآية . وأمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هم الذين أورثوا الكتاب بعد الأمم المنقذة . وليس ذلك مختصا بحفاظ القرآن بل كل من آمن بالقرآن فهو من هؤلاء . وقسمهم إلى ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات . بخلاف الآيات التي في الواقعة والمطففين ، والانفطار والإنسان ^(٦) . فإنه دخل فيها جميع الأمم المنقذة كافرهم ، ومؤمنهم .

(١) انتهى كلام ابن تيمية في المصدر المتقدم من ص ٤١ - ٤٤ .

(٢) في (ب) يوجد (وقد ذكر الله تعالى أوليائه) بزيادة (تعالى) .

(٣) آية ٣٢ - ٣٥ .

(٤) في (ب) توجد « الأوصاف » بدل (الأصناف) .

(٥) أي كل من آمن فهو من الأولياء .

(٦) هذه الكلمة وهي اسم سورة (الإنسان) ليست موجودة في (الفرقان)

وهذا التقسيم لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . فالظالم لنفسه أصحاب الذنوب المعصون عليهم . والمقتصد المؤدى للفرائض المجتنب للمحارم ، والسابق بالخيرات هو المؤدى للفرائض والنوافل المجتنب للمحرّمات والمكروهات كما فى تلك الآيات ^(١) .

ثم ذكر ^(٢) الله سبحانه المفاضلة بين أوليائه المؤمنين ، فقال : (أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) ^(٣) . بل بين سبحانه التفاضل بين أنبيائه فقال : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) ^(٤) . وقال تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً) ^(٥) .

وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير » . احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

(١) انتهى أيضاً من الفرقان لابن تيمية ص ٤٧ - ٤٨ . ببعض التصرف من جانب الإمام الشوكانى .

(٢) لا يوجد لفظ الجلالة فى (ب) .

(٣) سورة الإسراء آية : ٢١ .

(٤) البقرة : ٢٥٣ .

(٥) الإسراء : ٥٥ .

وفي سنن^(١) أبي داود عن عوف * بن مالك أنه حدثهم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قضى بين رجلين فقال المتقاضى عليه لما أدبر : حسبي الله ونعم الوكيل . فقال^(٢) النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله يلوم على المعجز ولكن عليك بالكيس فإذا غلبك^(٣) أمر فقل^(٤) حسبي الله ونعم الوكيل »

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب^(*) بن العاص عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » . وروى من طرق خارج الصحيحين « أن المصيب هشة أجور » .

وقال الله سبحانه : (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى^(١)) وقال سبحانه : (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم » فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على

(١) ينظر ص ٢٦٤ .

(٢) في الأصل بعد فقال كلمة (إن) ولا داعي لها .

(٣) في ب (عليك) بالعين والياء وهو خطأ .

(٤) في (ب) سقطت تلك الكلمة : (فقل) .

الأعلام

(*) هو عوف بن مالك الأشجعي الجبيل الأميني إلى رسول الله ﷺ وكان ممن شهد فتح مكة توفي سنة ٧٣ هـ . شذرات الذهب ج ١ ص ٧٩ .

(**) من كبار الصحابة رضى الله عنه فاتح مصر في عهد الخليفة عمر بن الخطاب . وكان له دور خطير في السياسة الإسلامية في الخلاف بين علي بن أبي طالب ومعاوية ابن أبي سفيان .

(١) الحديد (١٠) .

القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى . وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله هفورا رحيماً^(١) . وقال : (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوفون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم)^(٢) ، وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعملون والذين لا يعملون إنما يتذكر أولوا الألباب)^(٣) . وقال : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا السلم درجات والله بما تعملون خبير)^(٤) .

الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين :

وأعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين . لكنهم قد صاروا في رتبة رفيعة ومنزلة عالية . فقل أن يقع منهم ما يخالف الصواب وينافي الحق . فإذا وقع ذلك فلا يشرجهم عن كونهم أولياء الله^(٥) . كما يجوز أن يخطيء المجتهد وهو مأجور على خطئه حسبما تقدم أنه إذا اجتهد فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر .

(١) النساء : ٩٥ - ٩٦ .

(٢) براءة : من الآية ١٩ - ٢٢ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المجادلة : ١١ .

(٥) في (ب) (أولياء الله) .

وقد تجاوز الله سبحانه لهذه الأمة عن الخطأ واللبس ، كما قال سبحانه :
(ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا)^(١) . وقد ثبت في الصحيح « أن الله
سبحانه قال : بعد كل دهوة من هذه الدعوات : قد فعلت » وحديث « رفع
عن أمي الخطأ واللبس » قد كثرت طرقه حتى صار من قسم الحسن لغيره
كما هو معروف عند أهل هذا الفن .

المقياس في قبول الواقعات والمكاشفات .

ولا يجوز للولي أن يعتقد في كل ما يقع له من الواقعات والمكاشفات
أن ذلك كرامة من الله سبحانه ، فقد يكون من تلبس الشيطان ومكره .

بل الواجب عليه أن يعرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة ، فإن
كانت موافقة لما فهمى حق وصدق وكرامة من الله سبحانه . وإن كانت
مخالفة لشيء من ذلك ، فليعلم أنه مخدوع مذكور به « قد طمع منه الشيطان
فلبس عليه .

إمكان وقوع المكاشفات :

وليس لمنكر أن ينكر على أولياء الله ما يقع منهم من المكاشفات
للصادقة الموافقة للواقع . فهذا باب تدفحه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم « كما ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تد كان في الأمم
قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد منهم فعمر بنهم » . وفي لفظ في
الصحيح : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » . والحديث الصادق
الظن المصيب الفراسة . وحديث : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله »

(١) البقرة : ٢٨٦ .

أخرجه الترمذى (*) وحسنه .

الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال :

وقد كان عمر رضى الله عنه مع كونه مشهودا له بأنه من المحدثين بالنسبة للنبوى (١) يشاور الصحابة ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونهم ، ويحتاج إليهم بالكتاب والسنة ، وبوجهون جميعا إليهما ، ويردون ما اختلفوا فيه إلى ما أمر الله (٢) بالرد إليه من الرد إلى الله سبحانه وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فالرد إلى الله هو الرد إلى كتابه والرد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته هو الرد إلى ما صح من سنته .

فحق على الولي وإن بلغ في الولاية إلى أعلى مقام وأرفع مكان ، أن يكون مقتديا بالكتاب والسنة ، وازناً لأفعاله وأقواله بميزان هذه الشريعة المطهرة ، واقفا على الحد الذي رسم فيها ، غير زائغ عنها في شيء من أمورهم ، فقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح أنه قال : « كل أمر ليس على (٣) أمرنا فهو رد » . وإذا ورد عليه شيء ورد يخالف للشريعة رده ، واهتد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (النبوى) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (عليه أمرنا) .

الأعلام

(*) هو أبو عيسى بن محمد بن سورة بن الطحال السلمي البوفوى الترمذى نسبة إلى (ترمذ) بإقليم خراسان . (معجم المطبوعات العربية والمصرية ج ٤ ص ٦٣٢ - ٦٣٣) أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث ، وصنف كتاب الجامع (جامع الترمذى) (أو) الجامع الصحيح (ثالث الكتب الستة من أمهات الحديث ، ويقال له السنن أيضاً . وكان سبب شهرته . توفي سنة ٣٧٩ هـ .

أنه من الشيطان ■ ويدافع ^(١) ذلك بحسب استطاعته ■ وبما تبلغ إليه قدرته .
قال الله سبحانه : فاتقوا الله ما استطعتم ^(٢) ■ . وقال تعالى (يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته) ^(٣) . وقال تعالى : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها
لها ما كسبت وهليها ما اكتسبت) ^(٤) . وقال تعالى : (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) ^(٥) .
وقال سبحانه : (وأوفوا السكيل والليزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها) ^(٦)
ومن خالف هذا من يطلق عليه اسم الولى فليس من أولياء الله عز وجل .

وما أحسن ما قاله (أبو سليمان ^(*) الداراني) : (إنها لتنع في قلبي النكينة
من نكت النجوم فلا ^(٧) أقبلها إلا بشاهدين هذين الكتاب والسنة) ^(٨) .

-
- (١) في (١) (ويدافع ذلك) بالباء . ولكن يدافع هي المقصودة وهو واضح .
(٢) التغابن : ١٦ .
(٣) آل عمران : ١٠٢ .
(٤) البقرة : ٢٨٦ .
(٥) الأعراف : ٤٢ .
(٦) الأنعام : ١٥٢ .

الأعلام

(*) أبو سليمان الداراني نسبة إلى داريا وهي قرية من غوطة دمشق وهو
عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور . روى الحديث عن الربيع
ابن صبيح وعن أهل العراق . (الباب في تهذيب الأنساب ج ١) وهذه العبارة
وردت في تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ .

(٧) في (ب) (فنا أقبلها) .

(٨) الفرقان ص ٣٢ وتلبيس إبليس ص ١٦٢ .

وقال (الجنيد) (*) رحمه الله : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة ، فن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يصح له أن يتكلم في علمنا » . وقال « أبو عثمان (١) النيسابوري » : « من أمر على نفسه الشريعة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمر على نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدعة ، لأن الله تعالى يقول : « وإن تطيعوه تهتدوا » (٢) . وقال (أبو عمرو بن نجيد) (*) (جديد) « كل [وجد] لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » (٣) .

خوارق غير الأولياء :

وإذا هرفت أنه لا بد للولي من أن يكون مقتدياً بأقواله وأفعاله بالكتاب والسنة ، وأن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، فمن ظهر منه

(١) في (ب) (أبو موسى) وهو خطأ . وستأتي ترجمته في الفصل الثالث باسم الجري ينظر أيضاً حلية الأولياء ص ٢٢٩ ج ١٠ .
(٢) سورة النور : ٥٤ .

(٣) الفرقان ص ٣٢ وفي (١) (كل واجد) والألف ليست واضحة ووجد هي الصحيحة كما نرى من السياق .

الأعلام

(*) هو الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الحزاز لأنه كان يعمل الحز صوفي من العلماء بالدين مولده ومنشأه ووفاته ببغداد . قال أحد معاصريه : (مارأت عيناى مثله : الكتبة يحضرون مجلسه لألفاظه والشعراء لفصاحته ، والمتكلمون لمعانيه) وهو أول من تكلم في التوحيد ببغداد . وعده العلماء شيخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة توفي سنة ٢٩٧ هـ (الأعلام ج ٢ ص ١٣٧) .

(**) هو أبو عمرو بن نجيد من كبار الملامية ، وتلميذ أبي عثمان الجري شيخهم توفي سنة ٣٦١ هـ .

شيء مما يخالف هذا المعيار فهو رد عليه . ولا يجوز لأحد أن يعتقد فيه أنه
ولى الله . فإن أمثال هذه الأمور تكون من أفعال الشياطين . كما نشاهد
في الذين لهم تابع من الجن . فإنه قد يظهر على يده ما يظن من لم يستحضر
هذا المعيار أنه كرامة . وهو في الحقيقة مخارق شيطانية وتلبسات إبليسية .
ولهذا تراه يظهر من أهل البدع^(١) ، بل من أهل الكفر ومن يترك
فرائض الله سبحانه ويتلوث بما صيحه . لأن الشيطان أميل إليهم للاشتراك
بينه وبينهم في مخالفة ما شرعه الله سبحانه لعباده .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من
المطعم والشراب على ترتيب معلوم ، وقانون معروف . حتى ينتهي حاله إلى^(٢)
أن لا يأكل إلا في أيام ذوات العدد . ويتناول بعد مضي^(٣) أيام شديداً يسيراً .
فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من السكودورات البشرية . فيدرك مالا
يدركه غيره ، وليس هذا من الكرامات في شيء . ولو كان من الكرامات
الربانية ، والنفصلات الرحمانية ، لم يظهر على أيدي أعداء الله ، كما يقع كثيراً
من المرتاضين من كفره الهند الذين يسمونهم الآن (الجوكية) .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة على لسان بعض المجانين . وسبب ذلك
كما ذكره الحسكاه أنه قد ذهب عنه ما يصنعه الفكر من التفصيل والتدبير ،
الذين يستمران للعقلاء . فيكون لعقله إدراك لا يكون للعقلاء ، فيأتي في بعض
الأحيان بمكاشفات صحيحة ، وهو مع ذلك متلوث بالنجاسة مرتبك في
القاذورات قاعده في المزابل . وما يشابهها فيظن من لاحقيقة عنده أنه من

(١) في (ب) (من أهل الكفر) دون (ب) .

(٢) لا توجد (إلى) في ب .

(٣) لا توجد كلمة (مضى) في ب .

أولياء الله ، وذلك لأن باطل ، وتخيّل مختل ، وهو في الحقيقة مجنون قد رفع الله عنه قلم التكليف ، ولم يكن ولياً لله ، ولا عدواً .

المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين :

وقد تكون المكاشفة من رجل جعله الله سبحانه بن المحدثين حسب ما سبق تحقيق ذلك وهذه طريقة أثبتها الشرع ومسح بها الدليل .

والغالب أن ذلك لا يكون إلا من خاص المؤمنين كما سبق في حديث « اتقوا فراسة المؤمن » .

وهذا التحديث هو شيء يوقه الله ^(١) في روع من كتب له ذلك ، فيلقيه إلى الناس فيكون مطابقاً للواقع ، وليس من الكهانة ، ولا من باب النجامة والرمل ولا من باب تلقين الشيطان كما كان يقع لعمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وسياتي في هذا الحديث الذي نحن بهمد شرحه أنه لا يزال العبد يتقرب إلى الله سبحانه بالنوافل حتى يحبه ، فإذا أحبه كان معه الذي يسمع به ، وبصره الذي بهصر به ويده التي يبعش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وسلته كلام إن شاء الله على معاني هذه الألفاظ النبوية .

وفي القرآن الكريم من ذلك الكثير الطيب كقوله سبحانه : « ومن يعط الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » ^(٢) .

وللمصحابة رضي الله عنهم ، النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه ومن

(١) توجد في (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) النساء : ٦٩ .

للقرب إليه بما يحبه ، ولهذا صاروا خير القرون كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من وجوه كثيرة ، وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح من طرق كثيرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذمباً ما بلغ مدُّ أحدكم ولا نصينه » فانظر إلى هذه المزية المظيمة ، والخصيصة الكبيرة التي لم تبلغ من غيرهم إنفاق مثل أبيل الكبير من الذهب نصف المدة الذي ينفقه الواحد منهم ، فرضى الله^(١) عنهم وأرضاهم .

فهم أفضل أولياء الله سبحانه وأكرمهم عليه ، وأعلام منزلة عنده ، وهم الذين عملوا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

فمن جاء بعدهم من يقال له إنه من الأولياء ، لا يكون ولياً لله إلا إذا اتبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهتدى بهديه واقتدى به في أقواله وأفعاله .

شخصية الولي :

واعلم أن من أعظم ما يثبني به من هو من أولياء الله سبحانه أن يكون بحجاب الدهوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه ، تاركاً لمناهيه ، زاهداً فيما يتسكالب [عليه^(٢)] [الناس من طامب العلم في الدنيا ، والحرص على رياستها ، لا يكون لنفسه شغل بملاذ الدنيا ولا بالتسكائر منها ولا بتحصيل أسباب الغنى ، وكثرة اكتساب الأموال والعروض إذا وصل إليه القليل صبر ، وإن وصل إليه الكثير شكر ، يستوى عنده المدح والذم ، والفقر والغنى ، والظهور والخلو ، غير معجب

(١) في (ب) توجد (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) لا توجد في الأصل ولكن سلاسة الأسلوب تقتضيها .

بما من الله به عليه من خصال الولاية، إذا زاده الله رفعة، زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً. حسن الأخلاق كريم الصحبة عظيم الحلم كثير الاحتمال.

وبالجملة فمعظم اشتغاله بما رغب الله فيه، وتذب هباده إليه فمن كملت له هذه الخصال، وانصف بهذه الصفات، واتسم بهذه السمات، فهو ولي الله الأكبر الذي ينبغي لكل مؤمن أن يقر له بذلك، ويتبرك بالنظر إليه، والقرب منه.

ومن كان فيه بعض هذه الخصال، واشتمل على شطر من هذه الصفات^(١) فله من الولاية بقدر ما رزقه الله سبحانه منها، ووهب له من محاسنها.

والباب الأعظم للدخول إلى سوح^(٢) الولاية هو الإيمان بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال لما سئل عن الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، والآخر خيره وشره.

وأصعب هذه الخصال الإيمان بالمقدر فإنه إذا حصل له ذلك^(٣) هلى الوجه المعبر هانت عليه جميع الأمور^(٤)، وفرغ من شغل قلبه بما نزل عليه من المقادير خيرا وشرها.

ولا ينافى ذلك تعوزه (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٥) من سوء القضاء. فقد ثبت في الصحيح أن من الدهوات النبوية قوله صلى الله عليه وآله وسلم:

(١) في (ب) (الخلال) بدل الصفات . .

(٢) ساحة .

(٣) في (ب) لا توجد كلمة (ذلك) .

(٤) في الأصل سهى المؤلف عن (الراء) .

(٥) لا توجد في الأصل . وهى ضرورية أو نحوها ؛ لبيان المتعوز أو من الذى تعوز .

« اللهم إني أعود بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء ، وثمانية
الآذداد » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في قنوت الوتر : « وقيني
شر ما قضيت » .

وأرأياء الله سبحانه . يتفارتون في الولاية بقوة ما رزقهم الله سبحانه من
الإيمان ، فمن كان أقوى إيماناً كان في باب الولاية أعظم شأنًا ، وأكبر قدرًا
وأعظم شربًا إلى الله ، وكرامة لديه .

ومن لازم الإيمان بالقوى السبل ^(١) السوى ، والتسبب إلى الله بحجته عز
ومجل وحمة رسولك صلى الله عليه وآله وسلم (قل إن كنتم تحبون الله ، فاتبعوني
يحببكم الله) ^(٢) وكلما ازدادتم بعد التزميم إلى الله بفرائضه واجتناب نهائمه .
بفعل التوافق ، والاستمساك من ذكره عز وجل ، زاد الله محبة وفتح له
أبواب الخير كه دقة رحله كما سيأتي من الكلام على شرح هذا الحديث
الذي نحن بصدد شرحه وبيان معانيه الشريفة ونسكاته اللطيفة .

جواز الكرامات :

ومن عجب له هذه الموهوبات الجليلة وتفضل ^(٣) عليه بهذه الهبات
الجميلة فتبين بديه ، ولا يستعسر أن تظهر على يده من الكرامات التي لا تنافي
الشريعة والتصرفات في مخلوقات الله عز وجل ^(٤) الوسيطة ، لأنه إذا دعاه
أجابته وإذا سأله أعطاه ، ولم يهيب من جعل ما يظهر من كثير من أوليائه

(١) في الأصل : والعمل (زيادة الراو ولا داعي لما الآن وجودها يفسد الأسلوب .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٠١ .

(٣) في (ب) يوجد لفظ الجلالة بعد (تفضل) .

(٤) في (ب) تعالى بدل (عز وجل) .

من قطع المسافات البعيدة ، والمكاشفات المصيبة ، والأفعال ، التي تعجز
 عنها غالب القوى البشرية ، من الأفعال الشيطانية والتصرفات الإباحية .

فإن هذا غلط واضح ، لأن من كان بحجاب الهدوء لا يتمتع عليه أن يسأل
 الله سبحانه أن يوصله إلى أبعد الامكنة التي لا تقطع طمئنتها إلا في شهور في
 لحظة يسيرة ، ودعو القادر القوى الذي ما شاءه^(١) كان ، وما لم يشأه^(٢) لم
 يكن ، وأى نمذ في أن يجيب الله دعوة من دعاه من أوليائه في مثل هذا
 المطلب وأشباهه ، وفي مثل هذا يقال : قاله الشاعري :

والناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمر هفأ
 وقول الآخر :

ولم أر أمثال الرجال تفاوتاً من الناس حتى هـ ألف بواحد
 بل هذا الذي تفضل الله^(٣) عليه بهذه التفضلات لا يعدله^(٤) الآف ولا
 الآلاف ممن لم ينل ما نال ، ولا ظفر بشيء من هذه الخصال .

فذلك والتلدد^(٥) حول نجد وقد غصت تهاية بالرجال
 ومن نظر في مثل الحلية^(*) لآبي نعيم ■

(١) في (ب) (شاء) ، و (ما لم يشأ) .

(٢) في (ب) (تعالى) بمد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (لا يساويه) بدل لا يعدله .

(٤) التلدد : التحير والتلفت يمينا وشمالا ففي القاموس : تلدد : تلفت يمينا
 وتحير متبلدا وتلبث .

الأعلام

(*) هو كتاب : (حلية الأولياء وصفوة الأصفياء) لأحمد بن عبد الله بن
 أحمد الأصمباني حافظ مؤرخ من الثقات في الحفظ والرواية : من تصانيفه هذا =

وصفوة الصفوة^(**) لابن الجوزي هرف محبة ما ذكرناه ، وما كان هطاء ربك محظوراً .

وكم للصحابة ، رضى الله عنهم ، من الكرامات التى يصعب حصرها وسنشير إلى بعضها قريباً ، ولو لم يكن منها إلا إجابة دعاء كثير منهم . وقد عرفناك أن إجابة الدعاء هي أكبر كرامة ، ومن أكرمه الله^(١) بذلك دعاء بما يشاء كيف يشاء ، من جليل الأمور ، وحقيرها ، وكبيرها ، وصغيرها .

وفي كتب الحديث والسير من ذلك الكثير الطيب ، وكذلك في أُمم الأنبياء السابقين من أولياء الله سبحانه^(٢) الصالحين العدد الجم حسبنا نقل إلينا عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وحسبنا تحكيه النوراة والإتجيل ، ونبوات أنبياء بنى إسرائيل^(٣) التى من جعلتها الزبور .

والحاصل أن الله سبحانه يتفضل على عباده بما يشاء ، والفضل بيده ، من شاء أهداه ، ومن شاء منعه .

(١) فى (ب) توجد كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) فى (ب) سقطت من النسخ (سبحانه) .

(٣) فى (ب) لا توجد كلمة (التى) .

الأعلام

- الكتاب ٦ ، و (معرفة الصحابة) كبير بقيت منه أجزاء مخطوطة فى مجلد واحد توفى سنة ٤٣٠ هـ الأعلام ج ١ ص ١٥٠ .

(*) هو مختصر كتاب حلية الأولياء لأبى نعيم بطريقه نفت ما لا يتفق مع العقل ، ولا مع الكتاب والسنة . وابن الجوزى هو جمال الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ من العلماء العاملين الذين لم يرضوا من التصوف إلا بما وافق العقل والسنة ، ومن كتبه فى ذلك (تلبيس إبليس) وهذا الكتاب الذى معنا .

وليس لنا أن نذكر إلا ما أنكره الشريعة المطهرة . فن جاء بما يخالفها
دفعناه ومنعناه .

وأما مجرد استبعاد أن يهب الله سبحانه لبعض عباده أمراً عظيماً ويعطيه
ما تقتضيه قواه من المنح الجليلة ، والتفضلات الجزيلة فليس مرادنا
المتصفين بالإصاف ، وكثيراً ما ترى ^(١) البيان إذا حكيت له أفعال الأفراد
من أهل التشجاعة من مقارعة الأبطال ، وملابسة الأهوال ومنازلة المهدد
الكثير من الرجال يستبعد عقله ذلك ويضيق ذهنه عن تصويره ويظلمه باطلا ،
ولا سبب لذلك إلا أن غريزته المجهولة على الجبن الخالع تقصر عن أقل قليل
من ذلك وتعجز عن اللابسة لأحتر منه .

وهكذا البخيل إذا سمع ما يحكي عن الأجواد من الجود بالموجود
والساحة بالكثير الذي تشح نفوس من لم يهب الله له غريزة الكرم المحمودة
بعشر معشاره ظن أن تلك الحكايات من كذب الوراقين ، ومن مخزقة
المتخرفين ^(٢) استبعد عقله ، ونبا فهمه عن قبول ما منح الله ^(٣) به أكبر
علماء هذه الأمة من اتوسع في المعارف والاسكتشاف من العلوم المختلفة
وفهمها كما ينبغي ، وحفظها حق الحفظ ، والتصرف الكامل في كل ما يرد عليه
منها فيورده موارده ، ويصدر مصادره .

فاعرف هذا ، واعلم أن مواهب الله عز وجل لعباده ليست موضع لاستبعاد

(١) في (ب) (ترى) دون نقط هكذا (برى) .

(٢) في القاموس : (أخرقه : أدهشه ، والتخريق : . التمزيق : وكثرة
الكذب والتخرق خلق الكذب) .

(٣) في (ب) (تعالى) بدل لفظ الجلالة .

للسبعة بنين ، وتشكيكات المشككين . فقد تفضل على بعض عباده بالنبوة واصطفاه لرسالته ، وجعله واسطة بينه وبين عباده .

وتفضل على بعض عباده بالملك ، وجعله فوق جميع رعيته ، واختاره على من صواه منهم . وهم الممدد الجهم ، والسواد الأعظم ، وقد يكون غير شريف الأصل ، ولا رفيع الخلد . كما أعطى ملك مصر والشام والخرميين وغيرهم المالك الجرا كمة (*) ، وهم هميت يجلب الواحد منهم إلى سوق الرقيق ، وبعد حين يصير ملكاً كبيراً ، وصليطاناً جليلاً .

وهكذا من ملك قبلهم من الأتراك المماليك كبنى قلاوون (**) ، وأعطى بنى بويه (***) ، وهم أولاد سحاك غالب (١) ، للمماليك الإسلامية ، وجعلهم الخاكسين على الخلفاء العباسية . وعلى سائر الأمراء في أقطار الأرض .

دع هناك التفضلات على هذا النوع الإنساني للكرام بالعقل . وانظر إلى ما من به على أنواع من مخلوقاته (٢) ، فإن الشجاعة التي جعلها في الأسد

(١) في (ب) لا توجد كلمة غالب .

(٢) في (ب) (المخلوقات) .

الأعلام

(٠) هم الذين حكموا مصر من سنة ١٣٨٢ م — سنة ١٥١٧ م .

(٠٠) أبناء الملك المنصور سيف الدين قلاوون من المماليك البحرية حكموا

مصر من سنة ١٢٧٩ م — سنة ١٣٥٤ م .

(٠٠٠) وهم على والحسن وأحمد أولاد بويه الذي كان يعمل في صيد السمك هم الذين أسسوا الأسرة البويهية التي لمتلكت ناحية بلاد العراق وما يحيط بها من بلاد الدولة الإسلامية من سنة ٣٣٤ — سنة ٤٤٧ هـ . وأصبح لهم النفوذ الفعلي في تلك الفترة من حياة الدولة العباسية في عهد الخلفاء : المستكفي والمطيع والطائع والقادر والقائم . ص ٣٧١ وما بعدها . من (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية في الدولة العباسية) .

لا يقوم لها من بنى آدم العدد الكثير . وتلك موهبة من الله سبحانه ، وهكذا كثير من أنواع الحيوان يختص هذا بالقوة الباهرة ، وهذا بالجسم الوافر وهذا بحسن التركيب ، وهذا بالطيران في الهواء ، وهذا بالمشي في قعر البحر ، والتدبير لما يحتاج إليه في أمواج اللآلئ .

وكم بعد المواد من تفضلات الملك الجواد جللت قدره ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه وأجل إحسانه .

وهذا هارضي من القول اقتضاه تقريب ما يتفضل الله به على خلقه هياده إلى الأذهان الجامدة . والطلباء الراكدة حتى تنزل عن مركز الإنكار ، وربك يخلق ما يشاء ويختار .

ومن نظر إلى ما وهبه الله سبحانه للمصحابة رضى الله عنهم ، لم يستبعد شيئا مما وهبه الله عز وجل لأوليائه ويصعب الإحاطة بأكثر ذلك فضلا عن كنهه . وقد قدمنا الإشارة إلى كراماتهم إجمالا ، ونذكر الآن بعض كراماتهم على التفصيل والنعين .

فإنها أن أسيد بن (*) حضير رضى الله عنه كان يقرأ سورة الكهف فنزلت

الأعلام

(*) هو أسيد بن حضير بن سماك بن عتيك من الأنصار ، شهد أهدأ والمشاهد بعدها مع رسول الله ﷺ وثبت في أحد حين انكشف الناس ، وتوفي في شعبان سنة عشرين من الهجرة . وروى له البخاري : عن أنس قال : « كان أسيد ابن حضير وعياد بن بشر عند رسول الله ﷺ في ليلة ظلمات حنيس فتحدثا عنده حتى إذا خرجا أضاعت لهما عصا أحدهما فشيا في ضوءها فلما تفرقا بهما الطريق أضاعت لكل واحد منهما عصاه فمضى في ضوءها » انفرد بإخراجه البخاري (صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٠١ ، ٢٠٢) .

هلمية السكينة ن السماء مثل الظلة فيها أمثال السرج وهي الملائكة ، وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ^(١) : « لو استمر هلى ثلاث لا استمرت تلك السكينة واقفة هلمية باقية هنده »

وكانت الملائكة تسلم على عمران بن حصين ^(٢) ، وكان سامان ^(*) الفارسي وأبو الدرداء ^(***) يأكلان في حفرة فسميتم ^(١) أو سمح ما فيها

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له)

(٢) في (ب) (الواو) بدلا من (أو) .

الأعلام

(*) هو عمران بن حصين بن عبيد أسلم قديماً وغزاهم رسول الله ﷺ غزوات ولم يزل في بلاد قومهم ثم تحول إلى البصرة فرس بها فسقى بطنه فبقي ثلاثين سنة حتى سمرير مثقوب . وذكر ابن الجوزي عدة روايات في تسليم الملائكة على عمران . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٣ .

(٠٠) يسكنى أبا عبد الله من أصبهان سافر يطالب الدين مع قافلة فباعوه لليهود بالمدينة ثم كرتب فأطاعه النبي ﷺ على ذلك وأعلم حين قدم النبي ﷺ المدينة ومنعه ان يترك من شهزد بدر وأحد ثم شهد الحندق وما بعدها وولاه عمر المدائن وقصة إسلامه مشهورة تسجل في كتب السير وصفوة الصفوة ص ٢١٠ وما بعدها ج ١ . وتوفي سنة ٢٢٠ هـ وكان من المعمرين .

(٠٠٠) وأبو الدرداء هو : عويمر بن زيد وقيل ابن هاجر كما ذكر صاحب الصفوة وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهد كثيرة وولاه عمر بن الخطاب السنداء بدمشق ومن سائوراته : عمر مهاوية بن صالح عن أبي الدرداء قال : إذا أصبح الرجل اجتمع هوا وعمله ، فإن كان عمله تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كان هواه تبعاً له فيومه يوم صالح (وتوفي سنة ٤٢ هـ أو سنة ٣١ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٥٧ .

وخرج هجاء(*) ابن بشرو أسيد بن حضير من هذه رسول الله (١) صلى الله عليه وآله وسلم في ظلمة الليل فأضاء لهما أطراف السوط ، فلما افترقا افترقا الضوء معهما . وكان الصديق (٢٠) رضى الله عنه يأكل وهو وأخيه أنه من القسمة ، فلا يأكلون لقمة إلا ياباً ، من أسفلها أكثر منها فشيئهم ، وهي أكثر مما كان فيها قبل أن يأكلوا .

وخبيب بن هدى (٢٠٠) رضى الله (٢) عنه لما أمره المشركون أن يؤلف بقاء من الغنم في غير وقته (٣) .

وهامس (٢٠٠٠) بن فهيرة (٤) النمسا جند

(١) في (ب) (صلى الله عليه وآله وسلم) ، وليست في (أ) .

(٢) في (ب) توجد كلمة (تعالى) .

(٣) روى البخاري ذلك على لسان إحدى بنات الحارث بن عامر بن نوفل قتله خبيب يوم بدر ، صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٤ .

(٤) في (ب) (رضى الله تعالى عنه) .

الأعلام

(٥) صحابي جليل وقد تقدم ذكره في الصحيفة السابقة أسيد بن حضير .

(٦٠) هو الخليفة الأول للمسلمين بعد رسول الله ﷺ أبو بكر رضى الله عنه .

(٦٠٠) هو خبيب بن عدي بن مالك رضى الله عنه شهد أحداً مع النبي ﷺ وكان فيمن بعثه رسول الله ﷺ مع بني الحبان من هذيل ليرشداهم إلى تعاليم الدين الإسلامي ففرروا بهم فأسروه هو وزيد بن دثنه فباعوها إلى قريش فقتلوا وصلبوا بمكة بالتنعيم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٣ . مكرر عن رقم ٣ أعلى الهامش .

(٦٠٠٠) مولى أبي بكر رضى الله عنه وصديقه ورفيقه هو ورسول الله ﷺ في حادث الهجرة قتل يوم بشر معونة سنة ٤ هـ .

ثُمَّ مَنَّهُ الدَّبْرُ^(١) ، وَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْوَصُولِ إِلَيْهِ ، وَخَرَجَتْ أُمُّ أَيْمَنَ^(٢) .
وَهِيَ صَاعَةٌ وَلَيْسَ مَعَهَا زَادٌ وَلَا مَاءٌ فَمَطَّشَتْ حَجَرَ كَادَتْ تَتَلَفَّ ، فَلَمَّا كَانَ
وَقْتُ الْفِطْرِ سَمِعَتْ حِمَاً عَلَى رَأْسِهَا فَرَفَعَتْهُ فَإِذَا هُوَ دَلْوٌ بِرِشَاءٍ^(٣) أَيْبَضُ
بِعَلَقٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ حَتَّى رَمَيْتُ رِشَاءَ عِلَاشَتِ بِهَدْمِهَا^(٤) .

وَأَخْبَرُ سَفِينَةَ^(٥٠) ، بُولَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْأَسَدَ أَنَّهُ
بُولَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَشَى مَعَهُ الْأَسَدَ حَتَّى أَوْصَلَهُ إِلَى
مَقْعَدِهِ^(٥١) .

وَالْبَرَاءُ بْنُ (٥٠٠) مَالِكٍ^(٥٢) كَانَ إِذَا أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ أَبْرَقَ سَهْمُهُ وَكَانَ الْخَوْبُ

(١) حِينَمَا قَتَلَهُ جِبَارُ بْنُ سَلْمَى وَقِيلَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ دَفَنَتْهُ . الْمَرْجِعُ السَّابِقُ ص
١٧١ وَالِدَبْرُ : جَاهَاتُ النَّحْلِ أَوْ الزَّنَائِيرُ .

(٢) أَيْ مَمْلُوقٌ بِحَبْلِ ، قَالَ فِي الْقَامُوسِ : الرِّشَاءُ كِتَابُ نِسَاءٍ : الْحَبْلُ .

(٣) كَانَ ذَلِكَ حِينَ خَرَجَتْ مَهَاجِرَةً مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ . الْمَرْجِعُ السَّابِقُ .

(٤) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ .

(٥) فِي (ب) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

الأعلام

(٥٠) اسْمُهَا بَرَكَةُ مَوْلَادِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَاضِنَتُهُ وَرَثَتُهَا عَنْ أَبِيهِ فَأَعْتَقَهَا
حِينَ تَزَوَّجَ خَدِيجَةَ وَشَهِدَتْ أَحَدًا وَكَانَتْ تَسْقِي الْمَاءَ وَتَدَاوِي الْجُرْحَى وَشَهِدَتْ
خَيْبَرَ وَتَوَفَّيَتْ فِي آخِرِ خِلَافَةِ عُمَانَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) صَفْوَةُ الصَّفْوَةِ ج ٢ ص ٢٩٩ ،
فِي (ب) تَوَجَّدَ كَلِمَةً (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا) .

(٥٠٠) وَاسْمُهُ مَهْرَانٌ . وَيَكْنَى أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مِنْ مَوْلَدَى الْأَعْرَابِ اشْتَرَتْهُ أُمُّ
سَلَمَةَ وَأَعْتَقَتْهُ وَاشْتَرَطَتْ عَلَيْهِ أَنْ يَخْدُمَ النَّبِيَّ ﷺ مَا حَاشَ . فَقَالَ لَهَا : « مَا أَحَبُّ
أَنْ أَفَارِقَ النَّبِيَّ ﷺ مَا عَشْتُ » . صَفْوَةُ الصَّفْوَةِ ج ٢ ص ٢٧٨ .

(٥٠٠) فِي (ب) (الْبَرُ) وَصَحَّتْهَا : الْبَرَاءُ بْنُ مَالِكِ بْنِ النَّضْرِ بْنِ ضَمْعُظْمٍ شَهِدَ =

إذا اشتد على المسلمين في الجهاد يقولون : يا براء أقسم على ربك . فيقول : أقسم عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم^(١) ، وجعلتني أول شهيد فمحووا أكتافهم وقتل شهيداً .

وهذا هو خالد بن الوليد^(٢) رضي الله عنه [١٢] حينما فقالوا : لا نسلم حتى نشرب السم فشربه ، ولم يضره .

وأرسل عمر^(٣) بن الخطاب رضي الله عنه جيشاً مع رجل يسمى

(١) في الفرقن بعد ذلك فيزعم المصدر فلما كان يوم القادسية قال : (أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وجعلتني أول شهيد) الخ ص ٦١ .

(٢) في (أ) : رضي الله فقط دون (عنه) وهي لأزمة لتام المراد ، وأعل المؤلف سها عنها . وفي (ب) رضي الله تعالى عنه .

الأعلام

== أحداً وما بعدها مع رسول الله ﷺ ونوفى في المناسبة التي أشار إليها المؤلف وهي بعبارة أوضح : عن أنس بن مالك قال . إن البراءة التي زحسا من المشركين وقد أوجع المشركون في المسلمين فقالوا له : يا براء ، إن رسول الله ﷺ قال إنك لو أقسمت على الله لأبرك فأقسم على الله ، فقال أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم وألحقني بذي ﷺ فمحووا أكتافهم وقتل البراء شهيداً . المصدر السابق . وفي الفرقان لابن تيمية إن ذلك كان في موقعة القادسية ص ٦١ . في (ب) رضي الله عنه .

(٣) هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من كبار الصحابة والفاخرين في الإسلام ، وكان له الفضل في تثبيت أركان الإسلام في حروب الردة بعد وفاة الرسول ﷺ أول خلافة أبي بكر رضي الله عنه نوفى في حصص في خلافة عمر بن الخطاب سنة ٢١ هـ .

(٤) الحليفة الثانية بعد أبي بكر رضي الله عنه . وكان مثالا في العدل والحزم والسهر على مصالح الرعية .

صارية^(١٠) فبينما عمر يخطب جمل^(١١) يصبح على المنبر : يا سارية الجبل ،
يا سارية الجبل ، فتقدم رسول الجيش فسأله عمر فقال : (يا أمير المؤمنين لقينا
موسى وهارون فها نحن ، فإذا بهما يقول : يا سارية الجبل ، يا سارية الجبل . فأمنونا
ظهورنا بالجبل فهزناهم)

ولما عذبت بعض الصحابييات ذهب بصرها ، فقال المشركون ما أصاب
بصرها إلا اللات والعزى ، فقالت : كلا والله ، فرد الله عليها بصرها^(١٢)
وكان سعد بن أبي وقاص^(١٣) رضى الله عنه بحجاب الدخلة نادى قاطعاً : استجب
له . وكذلك سعيد بن زيد^(١٤) رضى الله عنه دعا على المرأة لما كتبت عليه

(١) فى (ب) توسيد (عمر) بعد جعل .

(٢) فى الفرقان اسمها (الزبيرة) ص ٦٩ وفى السيرة لابن هشام ج ١ ص ٣٠٥
زبيرة .

الأعلام

(١٠) هو سارية بن زعم السكتاني . صحابى ، من الشعراء القادة الفاضحين
كان فى الجماعة لهما كثير الغارات يسبق الفرس عدواً على رجله . ولما ظهر
الإسلام أسلم ، وحمله عمر أميراً على ذلك الجيش المذكور . الأعلام ص
١١٢ ج ٣ .

(١١) واسمه مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن
السباقين فى الإسلام وأول من رمى بسهم فى سبيل الله وعنه رضى الله عنه « أن
رسول الله دعا الله من أجله وقال : اللهم سدد رميته واجب دعوته » روى عن طارق
ابن شهاب قال : كان بين خالد وسعد كلام فذهب رجل يقع فى خالد عند سعد
فقال له « إن ما بيننا لم يباغ ديننا » . توفى سنة خمس وخمسين ، أو خمسين من
الهجرة . ص ١٣٨ معقوفة الصفوة ج ١ .

(١٢) هو أبو الأعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى من

فقال : اللهم إن كانت كاذبة فأهم بصرها ، واقتلها في أرضها فعميت ، ووقعت في حفرة في أرضها فأتت ^(١) .

ردھا الله العلاء ^(*) بن اضرعى بأن يسقوا ، ويتوضئوا ، لما هدوا الماء ولا يبقى بعدهم فأجيب ، ودها لما اعترضهم البحر ، لم يقدروا على المرور ، فمروا بخيولهم على الماء ما ابتلت سر ، ج خيولهم ^(٢) .

ودھا الله بأن لا يروا جسده إذا مات ، فلم يبدوه في اللحد ^(٣) .

وكان للتابعين من السكرات ما هو معروف في كتب هذا الشأن ، فمنها الإشارة إليه ، وكذا من بعدهم .

وقد كان في التابعين من ألقى في النار فوجه قائماً يصلي ، وهو أبو مسلم

(١) في الفرقان : هي (أروى بنت الحكم) ص ٦٩ .

(٢) صنوة الصفوة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٣) المصدر السابق .

الأعلام

السابقين إلى الإسلام وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ماعدا بديراً . وهذه هي قصة دعائه على المرأة : (عن هشام بن عروة عن أبيه أن أروى بنت أويس استعدت مروان على سعيد وقالت سرق من أرضي فأدخله في أرضه فقال سعيد : (اللهم إن كانت كاذبة .. الخ) ص ١٤١ ، ١٤٢ المصدر السابق . وتوفي سنة ٥٠ أو ٥١ من الهجرة .

(*) هو عبد الله بن عماد بن سلمى من حضر موت من السابقين إلى الإسلام وولى البحرين في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر رضي الله عنه وأراد عمر أن يوليّه البصرة فسار إليها فات في الطريق سنة ٢١ أو ١٤ أو ١٥ هـ .

الطولاني (*) ، ونا قدم المدينة بجملة عمله بينه وبين أبي بكر . وقال الحمد لله
الذي لم يمتني حتى أراني من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من قبل به كما
فعل إبراهيم . ودعا هلي امرأة أهدت عليه زوجته فعميت فبانت ، فدعا لها
فرد الله عليها بصرها

ومنها من وضع رجله على رتبة الأسد حتى صرت الشافقة . وهو هاجر (:)
أبن عبد قيس ، ومنها من مات فرسه في الغزو فقال اللهم لا تجعل لمخلوق دلي
منه ، ودعا لله فأحياه . فلما وصل إلى بيته (١) قل يا بني هذا سر من السر
فإنه هارية ، فأخذ سرجه فمات ، وهـ (صلة بن أشيم) (**).

وكان سعيد (***) بن المسيب لما خلى في المسجد

(١) في (ب) لا توجد كلمة (إلى بيته) .

الأعلام

(*) هو العالم الرباني العابد الزاهد فتاوى الكبير الشأن ربحانة الشام
هاجر في خلافة الصديق وروى عن عمر ومعاذ وغيرها وله كرامات كثيرة في
حروب المسلمين مع الروم ، مات في خلافة معاوية أو ابنه . ص ٨٧ السكواكب
الدريية في تراجم الصوفية ١ .

(**) هو طاهر بن عبد الله المعروف بابن عبد قيس العنبري البصري المراقب
المستحي ، كان مالك بن دينار يقول فيه (هو راهب هذه الأمة) مات في خلافة
معاوية ودفن ببيت المقدس (السكواكب الدريية ج ١ ص ١٧٩ ، ١٣٠) .

(***) (السكواكب الدريية ج ١ ص ١٢٥ ، ١٢٦) وهو أبو الصهباء أحد زهاد
الدنيا كان عند فنوازل محتسباً صابراً وله كرامات ظاهرة وأحوال باهرة .
مات سنة ٩٥ هـ بمصر ودفن بالقرافة ، وفي صفوة الصفوة أنه ابن (أشيم) ولكن
في (ب) والسكواكب بالباء وفي (أ) غير منقوطة .

(****) هو سعيد بن المسيب بن حزن ولد لسنتين خلنا من خلافة عمر بن

أيام الحرة^(١) سمع الأذان من قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم .
وكان عمر (*) بن هبة بن فرق قد يسلى يوماً في شدة الحر [فأظلمته]^(٢)
غمامة .

وكان مطرف (*) بن عبد الله الشخير إذا دخل بيته أصبحت معه آنيته .
ولما مات الأخنف (*) بن قيس ، رقت قلعة رجل في قبره فأهوى

(١) أيام الحرة هي أيام حصار المدينة من جهة الحرة وهي مكان يظاهر المدينة
وقد حاصرها (يزيد بن معاوية) سنة ٦٩ لما طرد أهلها عامله عليها ، فبعث إليهم
(مسلم بن عقبة المري) ثم دخلها عنوة وأصرف هو وجنوده في القتل والسلب
والنهب ثلاثة أيام .

(٢) في (أ) (فاصلته) بدل أظلمته وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

= الخطاب رضى الله عنه ، كان من العلماء الأفاضل العاملين بعلومهم ومن مآثراته :
(ما أكرمت العباد أنفسها بمثل طاعة الله عز وجل ولا أهانت بمثل معصية الله) .
(وكفى بالمومن نصرة من الله عز وجل أن يرى عدوه يعمل بمعصية الله) . ومات
رضى الله عنه بالمدينة وهو ابن أربع وثمانين سنة على خلاف في ذلك . صفوة
الصفوة ص ٤٤ ، ٤٥ ج ٢ .

(٠) هو عمر بن عتبة بن فرق السكوفي ، وفي (أ) ، (ب) (عمرو) صاحب
الأحوال الخارقة والسكرامات الظاهرة منها أن السبع كان يحرسه وهو يرى
ركاب أصحابه لأنه كان يشترط على أصحابه في النزول أن يخدمهم . استشهد في
غزوة أذربيجان في خلافة عثمان ص ١٤٧ المصدر السابق .

(٠٠) هو مطرف بن عبد الله الشخير المتعبد المتنسك كان لنفسه مذلاً ، وقد كرر
ربه مجلاً ، مات سنة ٩٥ هـ . ص ١٧٦ المصدر السابق .

(*) الأخنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري التميمي سيد بني تميم =

ليأخذها فوجد القبر قد فُتح فيه مد البصر .

وأوس القرني (*) وجدوا المامات في ثيابه أكلها لم تكن منه من قبل ، ووجدوا له قبراً صغيراً في صخرة مدفون فيه ، وكفنوه في ثلث الأتواب

وكان إبراهيم التيمي (**) يتيم الشهير والشهير لا يأكل شيئاً ، وخرج بمنازلهم طعاماً فلم يقدر عليه ، فأخذ من موضع تراباً أحرم رجع إلى أهله ففتحوها فإذا هي حنطة حمراء . وكان إذا زرع منها تخرج المنازل من أصابعها إلى فرعها حباً متراً كذاً

وأصاب عبد الواحد (***) بن زيد النالج فسأله ربه أن يطلق أعضائه وقت

الأعلام

وأحد العظام الدهاء الفصحاء الشجعان الفاتحين ، يضرب به المثل في الحلم أدرك النبي (ﷺ) ولم يره ووفد على عمر حين آلت الخلافة إليه فأعجب عمر بعقله وتوفي سنة ٢٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ٢٦٢ .

(*) هو أويس بن عامر المرادي ، بن اليمين روى عن عمر وعلى وعن ابن أبي ليلى وغيره ، ينظر : الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ٨٤ ■ السكواكب الدررية ج ١ ص ٨٠ و ٨١ ، حلية الأولياء ج ٢ ص ٢٠ .

(**) إبراهيم بن يزيد بن شميرك بن طارق التيمي ، يروي عن أنس ، ومات في سجن الحجاج سنة ثلاث وتسعين ، وقيل اثنتين وتسعين ، وكان عادياً صابراً على الجوع أرسلت عليه الكلاب في السجن تهش ، حتى مات ، وكان «و أبوه ثقتين (الباب في تهذيب الأنساب ص ١٩٠ ج ١) .

(***) هو عبد الواحد بن زيد البصري توفي سنة ١٧٧ هـ . حلية الأولياء ج ٦ ص ١٥٥ ، شذرات الذهب ج ١ ص ١٨٧ .

الوضوء ، فكان وقت الوضوء تطلن له أعضاؤه ، تعود بعده ، وغير ذلك كثير ^(١) .

مقى يكون الخارق كرامة :

والواصل أن من كان من المعصومين ^(٢) من الأولياء إن كان من المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والتقى غيره وشعره قبالما أوجب الله عليه ، تاركاً لما نهاه الله عنه مستكراً من مآلاته ، فهو من أولياء الله سبحانه وما ظهر عليه من التكرارات التي لم تخالف الشرع فهي بوهبة من الله عز وجل لا يحل لمسلم أن ينكرها

ومن كان بعكس هذه الصفات ، فليس من أولياء الله سبحانه وليه ولا ياله وجمانية بل شيطانية ، وكراماته من تلبس الشيطان عليه وعلى الناس

وليس هذا يعني ، ولا مستنكر ، فكثير من الناس من يكون محمداً بخادم من الجن ، أو بأكثر فيخدمونه في شئيل ما يشتهي ، وربما كان محرماً من الحرمات ، وقد قدمنا أن المقيار الذي لا يزغ . والليزان الذي لا يجوز ، هو ميزان الكتاب والسنة .

فمن كان متبعاً لهما معتدّاً عليهما فكراماته ، وجميع أسوآله وجمانية ، ومن لم يمسك بهما ويقف عند حدودهما فأحواله شيطانية ، فلا تعليل الكلام في هذا اللقاع ، ولنعهد إلى شرح الحديث الذي نحن بعهد الكلام عليه ، فنقول :

(١) نلاحظ أن الشوكاني نقل هذه الكرامات من الفرقان لابن تيمية ، انظر

ص ٢٣١ — ١٣٢ .

(٢) في (ب) (من كان معدوداً) .

المعاداة من الولي كما يمكن أن تنصور :

قال ابن حجر في فتح الباري : « وقد استشكل وجود أحد يعاديه يعني الولي » لأن المعاداة إما تقع من الجانبين « ومن شأن الولي الحلم والصفح عن من يجعل عليه ٢١١ » .

وأجيب بأن المعاداة لم تنحصر في الخصومة ، والمعاملة الدنيوية مثلاً بل قد تنبع ^(١) من بغض يلبس من التعصب ، كالرافض في بغضه لأبي بكر والمبتدع في بغضه لـ « من فتق المعاداة من الجانبين » .

أما من جانب الولي : فله تعالى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم . وكذا الفاسق المنجهر ببغضه للولي « ويبغضه الآخر لإنكاره عليه وملازمته لتهمة عن شهواته » .

وقد تطلق المعاداة ، ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل « ومن الآخر بالقوة ^(٢) انتهى » .

وأقول معلوم أن غالب للعداوات الدينية لا تكون إلا بين المتبع والمبتدع ، والمؤمن والفاسق ، والصالح والطالح ، والعالم والجاهل ، وأولياء الله سبحانه وأعدائه .

ومثل هذا من الواضح بحيث لا يحتاج إلى سؤال ، ولا يلبس أنه إشكال . والولي لا يكون ولياً لله حق يبغض أعداء الله ويعاديه « وينكر

(١) في (أ) « (ب) البناء دون نقط هكذا (بقع) » .

(٢) ص ٢٩٣ .

عليهم ، فماداتهم والإنكار عليهم هو من تمام ولايته ، وما تقرّب
صحتها عليه .

وأولياء الله سبحانه هم أحقّ عباد الله بالقيام في هذا المقام اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان إذا غضب لله أحمر وجهه وهلا صوته حتى
تألفه منذر جيش يقول : « صبحكم ومساكم ، يهكنا المهاداة من المؤمن للفاسق ،
ومن الفاسق للمؤمن » .

فإن المؤمن يعاديه لما أوجب الله عليه من عداوته ، وإنكاره لما هو
عليه من الوقوع في معاصي الله سبحانه ، والانتهاك لحارمه ، وتعدّي حدوده .
والفاسق قد يعاديه لإنكاره عليه وخشوفه من قيامه عليه ، وقد يكون
ذلك لما جرت به عادة الفاسق من الإزراء بمن يكثر من طاعة الله والسخرية
بهم ، كما يعرف ذلك من يعرف أحوالهم ، فإنهم بعدون ما هم فيه من العيب
واللهو ، هو العيش الصافي ، والمنهج الذي يختاره المتقلاء ، ويمدون المشتغلين
بطاعة الله من أهل الرياء والتلمص لاقتناص الأموال .

وأما العداوة بين العالم والجاهل فأمرها واضح ، فالعالم يرغب عنه ويعاديه
لما هو عليه من الجهل للدين ، وعدم القيام بما يحتاج إليه من كان
من المسلمين .

والجاهل يعاديه لسكونه قد فاز بتلك المزية الجليلة ، والخصلة النبيلة التي هي
أشرف خصال الدين ^(١) :

فنزلة السفيه من الفقيه كمنزلة الفقيه من السفيه
فهذا زاهد في حق هذا وهذا فيه أزهده منه فيه

(١) في (ب) توجد (المؤمن) بدل الدين .

وأما العداوة بين المتبع والمبتدع فأمرها أوضح من الشمس فإن المتبع يعادى المبتدع لمبدعه ، والمبتدع يعادى المتبع لإتباعه وكونه على الصواب ، والتمسك بالبدع يعنى بصائر أهلها فيظن أن ما هو عليه من الضلالة هو الحق الذى لا شبهة فيه ، وأن المتبع للكتاب والسنة على ضلالة .

وقد تبلغ هدايات أهل البدع لغيرهم من أهل الاتباع فوق مداواتهم يهود والنصارى ، ولا شك أن أولياء الله سبحانه لهم من منصب الإيمان والعلم والاتباع التسييب الأوفر .

فأعداؤهم يكثرون لسكثرة ما منحهم الله من إعطال الشريعة ، ويحسدونهم زيادة على ما يحسدون أهل الفضائل لاجتماعهم لديهم ، مع فوزهم بالقرب من الله بما فتح الله عليهم به ^(١) من طاعته ، فرائضها ، ونوافلها .

وهم أيضا يكرهون أعداء الله لوجود المقتضيات لديهم لكرهتهم ؛ من الإيمان والعلم والعمل الصالح ، وتبوى الله سبحانه على الوجه الأتم .

وإذا التبس عليك هذا فانظر في تمثيل يقربه إليك وهو أن من كازله حظ من سلطان أكثر أعداؤه حسدا له على تلك المنزلة الدنيوية .

ومن كان رأسا في العلم عاداه غالب المنصرين ، لا سيما إذا خالف ما يعتقدونه خطأ . وجهور العامة تبعاً لهم ، لأنهم ينظرون إلى كثرتهم ، والقيام بما يحتاجون إليه من الفتاوى والفضاء ، مع تلبسهم عليهم بعبوب مفتراة لذلك العلم الذى وصل إلى ما لا يعرفونه ، وبلغ إلى ما يقصرون عنه ، أقل الأحوال أن يلتقوا إليهم بأنه يخالف ما هم عليه هم وآباؤهم وما مضى عليه سلفهم .

(١) يوجد في (ب) كلمة (سبحانه) بين (به) ومن (طاعته) ، ولا يوجد لفظ الجلالة بعد (فتح) .

وهذه وإن كانت شكاية ظاهر^(١) عن ذلك العالم عارها ، لكنها تقع من قبول العامة لها في أهلى محل ، وتثير من شرهم ما لا يقادر قدره . وهذا كأن في غالب الأزمان من غالب نوع الإنسان .

قال ابن هبيرة^(*) في الإيضاح : « قوله : « حادى لى ولياً » ، أى انقذه هدى . ولا أرى المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته ، وهو ، إن تضمن التحذير من إيذاء قلوب أولياء الله تعالى ، فليس على إطلاقه ، بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضى نزاهة بين وليين في خصامة أو محاكمة ، وترجع إلى استخراج حق ، أو كشف غرض . فإنه جرى^(٢) بين أبى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وهلى إلى غير ذلك من الوقائع » .

وتعقبه ألفا كهانى^(**) . « بأن معاداة الولى لا تفهم إلا إذا [كانت]^٣ على طريق الحسد الذى هو معنى زوال ولايته » ، وهو بعيد جداً في حق الولى فتأمل . قال ابن حجر : « والذى قدمته أولى أن يعتمد »^(٤) انتهى .

(١) في (ب) (طاهر) فسمى المقط .

(٢) في (ب) (فإنها جرت) .

الأعلام

(*) من (٥٦٠ - ٦٠٧) مسعود بن يحيى بن محمد ابن هبيرة . أديب من بيت وزارة مولده ووفاته ببغداد . حدث وصنف . الأعلام ج ٨ ص ١١٩ .

(**) هو عمر بن على بن سالم بن صدقة اللخمي الإسكندري تاج الدين ألفا كهانى له كتب : منها (الإشارة) (خ) في النحو و (المنهج المبين) في شرح الأربعين النووية ، و (رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام) (خ) في الحديث . توفي سنة ٧٣٤ هـ الأعلام ج ٨ ص ٢١٧ .

(٣) في (أ) (كان) ، ولكن السياق يقتضى (كانت) .

(٤) ص ٢٩٣ فتح البارى .

قلت : أما المحاصصة في الأموال والديماء ، فهي مستثناة سواء كانت بين أوليين أو بين الولي وغيره . فن ادعى عليه بما يلزمه التخلص هذه شرعا . ولم يكن ذلك مجرد التعمت ، فحق على ذلك الولي ^(١) أن يتخلص مما يجب عليه . ولا يخرج به صدره ، ولا يتأذى به قلبه ، فإن التأذى من التخلص من الحقوق الواجبة ؛ ليس من ^(٢) دأب الأولياء . (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحسبوك فما شجر بينهم ؛ ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ؛ ويسلموا تسليما ^(٣)) .

(١) هذا خروج من الشوكاني على المبدأ العام في عدم إمكان تحديد شخص الولي لا من جهة الشخص نفسه ولا من جهة من حوله ، فإن الرسول ﷺ كان دائم الاستمفار كما قال عن نفسه أيضاً « إني لأخشاكم الله وأتقاكم له » . وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » بلسانه مرة و بلسان القرآن مرة أخرى . فهو ﷺ ظل في موقف الخائف والحريص إلى آخر لحظة من حياته ، ولم يحظر بماله أنه قد فاز أو اقتحم العقبة أو أنه ليس له من الأعمال ما يحاسب عليه ، فإذا كان ﷺ كذلك فالأولى بمن بعده أن يخاف ولا يركن إلى فكرة أنه قد صار من الأولياء ، فلا يظن أنه قد وصل إلى درجة الولاية ، بل يظل طول حياته ، يعمل على الوصول إليها وفي سبيلها ، فلا يجوز له أن يعتقد في نفسه الولاية . ولا لغيره أن يعتقد فيه كما قال (ﷺ) « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها ذارع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » إلا إذا اشتهر بين الناس بصفات الأولياء وأهمهم ، حينئذ يجوز لغيره أن يغلب فيه الظن بالولاية لا لنفسه . ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٠ ؛ فهناك يقول : أولياء الله المحددون هم العشرة المبشرون بالجنة ولا يجوز التهميم بالقطع على غيرهم .

(٢) في (ب) لا توجد كلمة (من) .

(٣) النساء : ٦٥ .

وتحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تحكيم ما جاء به من الشريعة المطهرة . وهي موجودة في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله ^(١) صلى الله عليه وآله وسلم وهما باقيان إلى هذه الناية بين أظهر المسلمين . والعلماء العارفون بما فيهما ، موجودون في كل أقطار الأرض ، فإذا حكم الحاكم منهم على الولي بما يجب عليه في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا مثال عليه أوجب من الامتثال على غيره لارتفاع رتبته ومزيد [خصوصيته] ^(٢) بكونه وليا لله سبحانه ، فإذا خرج صدره من ذلك وتأذى به فهو قادح في ولايته ، وليس على الخصام له ولا على الحاكم الذي حكم عليه شيء من الإثم

عودة إلى مقياس الولاية :

وقد قدمنا أن المعيار الذي تعرف به صحة ولايته ، هو أن يكون عاملاً بكتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤثراً لهما على كل شيء مقدماً لهما في إصداره وإبراده ، وفي كل شئونه ، فإذا زاغ عنهما زافت عنه الولاية .

وانظر ما اشتملت عليه هذه الآية ^(٣) الشريفة مما هو موهبة للمتعظين وعبرة للمعتبرين ، فإنه أولاً بدأ فيها بالقسم الرباني ، وأقسم بنفسه عز وجل وتقدس مشرئاً له صلى الله عليه وآله وسلم بإضافة الربوبية إليه ، جازماً بنفس

(١) في (ب) (رسول الله) .

(٢) في (ب) ، (أ) (خصوصية) ولعلها سهو كتابي من المؤلف . وقد سمعنا بالناسخ في (ب) أيضاً عن النظر في أسلوبها فنقلها كما هي .

(٣) المتقدمة في الصفحة السابقة .

الإيمان عن خالف هذا القسم الرباني فقال : لا يؤمنون . ثم جعل لذلك غاية هي تحكيمه صلى الله عليه وآله وسلم فيما شجر بين العباد .

ثم لم يكتف بذلك حتى قال : « ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت » فلا ينفع مجرد التحكيم لكتاب الله سبحانه ولسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لا يكون في صدر الحكم ظمناً حرجاً من ذلك القضاء .

ثم لم يكتف بذلك حتى قال : « ويسلموا » فلا ينفع مجرد التحكيم لهما مع هدم الحرج من الحكم عليه بهما حتى يسلم ما عليه مما أوجبه القضاء^(١) بهما ثم جاء بالنأ كيد لهذا التسليم للفيد أنه أمر لا مخلص منه ، ولا خروج منه .

فكيف يجحد من كان ولياً لله سبحانه حرجاً في صدره على خصمه للطلب له بحق يحق عليه التخاصم منه ، أو على حاكمه الذي حكم به عليه ؟

فإن هذا ليس بهنيم أهل الإيمان بالله ، فكيف بأوليائه الذين ضموهم إلى الإيمان ما استحقوا به اسم الولاية ، والعزة الربانية^(٢) .

ولكن هذا إذا كان الخهم^(٣) يعلم أنه محق في طلبه ، وأن ذلك الحق ثابت له لا محالة . فإن التقاضى : إما يقضى له بالظاهر الشرعى^(٤) ، كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال : « إنكم تخذونهم إلى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض » وإما أقضى بنحو ما أسمع من قضيت له من حق أخيه شيئاً ، فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار .

(١) في (ب) (لها) وهو خطأ واضح .

(٢) هذا أبلغ توضيح لما يجب أن يكون عليه الولي في مواقف الخصومة .

(٣) في (ب) (إذا كان يعلم الخهم) وهو تعبير ضعيف في هذا المقام .

(٤) في (أ) كلمة الشرعى تكررت وهو سهو طبعاً من المؤلف .

فهذا يقوله^(١) الصادق المصدوق سيد ولد آدم ، المبعوث إلى جميع العالم
لأنفسهم وجنهم ، وقد أخبرنا بأنه^(٢) إذا قضى بشيء مما سمعه ، وكان الباطن
بخلافه لم يجز للمحكوم له أن يأخذه بل هو قطعة من النار فكيف بمن هو
مظنة للخطأ ، ويحل الإصابة نارة وغيرها أخرى ، ومن لا هممة له ، ولا وحى
ينزله عليه ١١٢ .

وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال :
إذا اجتمع الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن اجتمع فأخطأ فله أجر فكل
حاكم من حكام المسلمين [يتردد]^(٣) حكمه بين الصواب والخطأ ، ولا يمكنه
مأجور على كل حال ، لأن ذلك فرضه الواجب عليه ، ولا يحل للمحكوم له
أن يستحل مال خصمه بمجرد الحكم ، كما قضوا به رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم في أحكامه الشرعية فكيف بأحكام غيره من حكام أمته ١١٢ .

وقد ثبت في السنن^(٤) وغيرها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن
الفضاء ثلاثة فإضيان في النار : قافر في الجنة ، ظالم في الجنة رجل هلم بالحق^(٥) »

(١) في (ب) تكررت (يقوله) .

(٢) في (ب) (أنه) فقط دون الباء .

(٣) في الأصل (يتردد) وهو سهو من المؤلف .

الأعسلام

(٥) هي سنن أبي داود : سليمان بن أشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ
وسننه : إحدى كتب الحديث للست العجيبة ، وقد قل فيها : كتبت عن رسول
الله ﷺ وآله وسلم خمسمائة ألف حديث ، اتخذت ماضمته وجمعه في كتابي
هذا وهو أربعة آلاف حديث ، وثمانية أحاديث في الصحيح ، وما ينسبهم (ص ١٠٠٤)
كشف الظنون ج ٢ .

(٤) في (ب) (علم الحق) دون الباء .

وقضى به والتقاضيان [اللذان]^(١) هما في النار : رجل قضى للناس بجهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار .

وبهذا تعرف أن الخضم الحاكم للولي « إذا كان يعلم أنه لا حق له عليه وأن دعواه باطلة ، فهو داخل تحت قوله : « من هادى لى ولياً » لأن دعواه الباطلة على الولي مما دأ له ظاهرة ، فاستحق الحرب الذي توهده الله سبحانه به في هذا الحديث .

وأما القاضى إذا قضى عليه بما هو في ظنه [حق]^(٢) [موافق]^(٣) للكتاب والسنة ، واجتهد في البحث والفحص ، وكان أهلاً للحكم فليس ذلك منه مما دأ للولي ، وليس عليه من تأذبه بحكمه شيء ، فهو قد حكم بالشريعة المسلمة واستحق أجرين أو أجراً ، وامتنل ما أرشده^(٤) إليه الصادق للصدق صلى الله عليه وآله وسلم .

للإراد بالشريعة :

وها هنا نكتة يلغى التنبه لها من كل أحد من أهل العلم ، وهى أن لفظ الشريعة إن أريد به الكتاب والسنة ، لم يكن لأحد من أولياء الله تعالى ولا من غيرهم أن يخرج منه ، ولا يخالفه بوجه من الوجوه ، وإن أريد به حكم الحاكم فقد يكون^(٥) صواباً ، وقد يكون خطأ كما بينه رسول

(١) فى (أ) (الذين) بالنصب وهو سهو .

(٢) فى (أ) (حقاً) بالنصب وهو خلاف القاعدة المحوية .

(٣) وكذلك (أ) فيها (موافقاً) بالنصب .

(٤) فى (ب) (أرشد) .

(٥) فى (أ) (تسكّرت) (فقد يكون) وهو سهو من المؤلف .

الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث السابق^(١) بالمثل الأول . [و]^(٢)
ليس لأحد أن يخرج هذه^(٣) « ومن خرج هذه فهو كافر :

ومن ظن أن لأحد من أولياء الله سبحانه طريقا إلى الله تعالى غير
الكتاب والسنة » واتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كاذب .
وقد غلط كثير من الناس فجعلوا الشريعة شاملة للقسمين ، وما أفصح
هذا الغلط ، وأشد هاقبته ، وأعظم خطره .

الكونيات ، والدينيات في القرآن الكريم :

وكما وقع الاشتباه بين هذين القسمين ، وقع الاشتباه أيضا بين شيئين
آخرين ، وإن كانا خارجين عما نحن بصدده وهو الفرق بين الإرادة
الكونية ، والإرادة الدينية ، وبين الأمر الكوني والأمر الديني ، وبين
الإذن الكوني والإذن الديني ، وبين القضاء الكوني والقضاء الديني ،
والبعث الكوني ، والبعث الديني ، والإرسال الكوني ، والإرسال الديني ،
والجعل الكوني ، والجعل الديني ، والتعريم الكوني ، والتعريم الديني ، وبين
الحقيقة الكونية ، والحقيقة الدينية .

والفرق بين هذه الأمور واضح . وإن اشتبه على طائفة من أهل العلم
فخطوا ، وغلطوا .

(١) في الصفحة السابقة ص ٢٨٠ : (إذا اجتهد الحاكم .. الخ) .

(٢) في (أ) لا توجد (الوار) قبل (ليس) ، ولما كانت ضرورية لأنه
استئناف كلام المراد منه الحظ على لزوم الكتاب والسنة ، والعمل بالحديث الذي
يخص على مبدأ الاجتهاد .

(٣) أي عن ذلك الحديث المشار إليه كما يفهم من المقام ، فالواجب على القضاء
الاجتهاد ولزوم الحديث ، وغير القضاء في النظر إلى أحكامهم على هذا الأساس .

وبيان ذلك أن الله سبحانه له الخلق والأمر، كما قال: «إن ربكم الله^(١) الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يفتى الليل النهار يطلبه حثيثا» والشمس والقمر، والنجوم مسخرات بأمره، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين^(٢).

فهو سبحانه خالق كل شئ وربّه وما يملكه^(٣) لا خالق غيره ولا رب سواه، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن. وكل ما فى الوجود من حركة وسكون بقدرة وقدره ومشيتته وقدرته وإرادته وخلقه، وهو سبحانه أمر بطاعته وطاعة رسوله، ونهى عن الشرك بالله سبحانه.

فأعظم العنايات التوحيد له والإخلاص، وأعظم المعاصى الشرك «إن الله لا يغفر أن يشرك به، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء^(٤)» وقال سبحانه «ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله، والذين آمنوا أشد حبا لله^(٥)».

وفى الصحيحين وغيرهما عن ابن مسعود^(*) قال: «قامت يارسل الله

(١) فى (أ) سقط لفظ الجلالة سموا من المؤلف.

(٢) الأعراف: ٥٤.

(٣) فى (ب) (وما لكه).

(٤) النساء: ٤٨.

(٥) البقرة: ١٦٥.

الأعلام

(٥) أحد أصحاب رسول الله (ﷺ) وأجبههم إليه وكان من أوائل الناس إسلاما، وأحفظهم للقرآن الكريم والحديث الشريف. وقال فيه الرسول ﷺ كما روى عن زربن حبش عن ابن مسعود: أنه كان يجتنى سوا كما من

أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن تطعمه . قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك . فأنزل الله ^(١) تصديق ذلك : والذين لا يمدون مع الله إله آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، بضاعف له المذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله فظوفاً رحيماً ^(٢) .

وأمر الله سبحانه بالعدل والإحسان ، وإيتاء ذى القربى ، ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وأخبر أنه يحب المتقين ^(٣) ، [و] المحسنين ، ويحب المتوابين ويحب المنطهرين ، ويحب الذين يقامون فى سبيله صفاء كأنهم بلبيان مرصوص . وهو يكره ما نهى عنه ، كما قال : (كل ذلك كان سيئته عند ربك مكروهاً) . وقد نهى عن الشرك وعقوق الوالدين ، وأمر بإئاء ذى الحقوق ، ونهى عن التبذير والرفقة ، وأن يجعل يده خلوة إلى عنقه ، وأن لا يسب عليها

(١) فى (ب) كلمة (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٠ ، الفرقان .

(٣) فى (أ) لا توجد (واو) قبل المحسنين .

الأعلام

== الأ . ك وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تسكموه فضحك القوم منه ، يقال رسول الله (ﷺ) مم تضحكون . قالوا يابى الله من دقة ساقيه ، فقال : « فوا الذى نفسى بيده لهما أنقل فى الميزان من أحد » . ومن مأثوراته : « لا يقتلن أحدكم دينه رجلاً فإن آمن آمن وإن كفر كفر » . ولى قضاء الكوفة وبيت المال لعمر ، وصدرأ من خلافة عثمان ثم صار إلى المدينة فمات بها سنة اسنتين وثلاثين هـ ودفن بالبقيع ص ١٥٥ ج صفوة الصفوة) .

كل البسط ، ونهى من قتل النفس بغير حق وعن ^(١) قربان مال اليتيم ، لا بالتى هى أحسن إلى أن قال : (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) ^(٢) .

وهو سبحانه لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر .

والعبد مأمور أن يتوب إلى الله سبحانه ، وقال : فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ^(٣) . وقال : (وساروا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين » الذين ينفقون أموالهم فى السراء والضراء ، والكاملين الغيظ ، والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) ^(٤) .

فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد ، وإن كان لا يأمر به ولا يحبه ولا يرضاه ، ولا يثيب أصحابه ، ولا يجملهم من أوليائه . وما أمر به وشره وأحبه رضى وأحب فاعليه وأثابهم وأكرمهم عليه ، فهو الذى يحبه ويرضاه ، ويثيب فاعله عليه .

فالإرادة الكونية ، والأمر الكونى ، هى مشيئته لما خلقه من جميع مخلوقاته إنهم وجنهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، ضارهم ونافعهم . والإرادة الدينية والأمر الدينى : هى محبته المتنازلة لجميع ما أمر به وجعل شراً ودينياً ، فهذه مختصة بالإيمان والعمل الصالح .

(١) فى (ب) لا توجد كلمة (عن) .

(٢) الإسراء : ٣٨ .

(٣) الزلزلة ٨٧ .

(٤) آل عمران من ١٣٣ — ١٣٥ .

أمثلة:

فمن الإرادة الأولى : أهي الكونية قول الله سبحانه : (فمن يُرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، وعن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ، كأنما يصعد في السماء)^(١) . وقول نوح^(٢) : (ولا ينفخكم أنفسي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم)^(٣) . وقال تعالى : (وإذا أراد الله بشئ فهو له موعداً فلا مرد له وما لنه من دونه من وال)^(٤) .

ومن الإرادة الدينية . قوله : (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر)^(٥) . وقوله تعالى : (إنما يريد الله ليكمل عليكم^(٦) من حرج ، ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)^(٧) . وقوله سبحانه : (يريد الله ليبين لكم يهديكم سنن الذين من قبلكم ، ويتوب عليكم ، والله عالم حكيم ، والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ، يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفاً)^(٨) . وقوله سبحانه : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، ويطهركم تطهيراً)^(٩) .

(١) الأنعام : ١٢٥ .

(٢) في (ب) يوجد (عليه السلام) بعد نوح .

(٣) هود : ٣٤ .

(٤) الرعد : ١١ .

(٥) البقرة : ١٨٥ .

(٦) في (أ) ، (ب) كلمة (في الدين) وهي سهو من المؤلف والناسخ .

(٧) المائدة : ٦ .

(٨) النساء : من ٢٦ — ٢٨ .

(٩) الأحزاب : ٣٣ .

ومن الأمر السكوني : قوله سبحانه ^(١) (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) ^(٢) وقوله : (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ) ^(٣) وقوله : (أَنَّا هَا أَمْرُنَا بَيِّنَاتٌ أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ) ^(٤).

ومن الأمر الديني : قوله سبحانه : (إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ ، وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ) ^(٥) وقوله سبحانه : ﴿إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ، وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ ^(٦).

ومن الإذن السكوني : قوله تعالى : (وَمَا هُمْ بِضَآئِرٍ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) ^(٧) أي عشيئته وقدرته «وَالَا قَالَهُمْ لَا يَبْجِئُهُ اللَّهُ . وَذَلَّ تَعَالَى » في الإذن الديني : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَرَدَّاهُمَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا) ^(٨) وقال : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ) ^(٩) وقال : (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ) ^(١٠).

ومن القضاء السكوني : قوله تعالى : (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ) ^(١١) وقوله : فَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) ^(١٢).

(١) في (ب) (قوله سبحانه) .

(٢) وكانت في الأصل وفي (ب) (إِنَّمَا أَمْرُنَا) وهو سهو منهما أيضاً .

(٣) النحل : وكانت في الأصل : «إِنَّمَا أَمْرُنَا» ولكن صححتها «(قولنا)» فخرجت بذلك عن موضع الاستشهاد .

(٤) القمر : ٥٠ (٥) يونس : ٢٤ (٦) النحل : ٩٠ .

(٧) النساء : ٥٨ (٨) البقرة : ١٠٢ (٩) الأحزاب : ٤٦ .

(١٠) النساء : ٦٤ (١١) الحشر : ٥ (١٢) فصلت : ١٢ .

ومن القضاء الديني : قوله سبحانه (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه)^(١)
 أى أمر وليس المراد قدر فإنهم قد عبدوا غيره كقوله : (ويعبدون من دون
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله)^(٢) .
 وقول الخليل عليه السلام (أفأرى ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون
 فإنهم يدعون إلا رب العالمين)^(٣) وقوله سبحانه : (قد كانت لكم أسوة
 حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم : إنا برآء منكم وما تعبدون من
 دون الله كفرنا بكم ، وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا
 بالله وحده)^(٤) وقوله سبحانه : (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون)^(٥)
 إلى آخر السورة .

ومن البعث السكوني : قوله سبحانه : (فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا ملكاً
 يهدى لنا أول بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً)^(٦) .

ومن البعث الديني : قوله سبحانه : « هو الذى بعث فى الأميين رسولا
 منهم^(٨) يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة »^(٩) .

وقوله عز وجل : (ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا
 الطواغيت)^(١٠) .

-
- (١) الإسراء ٢٣ . (٢) يونس : ١٨ .
 (٣) الشعراء : من ٧٥ — ٧٧ . (٤) الممتحنة : ٤ .
 (٥) سورة (الكافرون) . (٦) الإسراء : ٥ .
 (٧) فى (ب) سقطت من الناسخ كلمة (منهم) .
 (٨) الجمعة : ٢ .
 (٩) النحل : ٣٦ .
 (١٠) فى (أ) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) .

ومن الإرسال السكوني : قوله تعالى : (ألم تر^(١) أنا أرسلنا الشياطين
على الكافرين فوزم أزا^(٢)) وقوله : (وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين
يدي رحمته)^(٣) .

ومن الإرسال الديني : قوله سبحانه^(٤) : (يا أيها النبي إنا أرسلناك
شاهداً ومبشراً ونذيراً)^(٥) .

وقوله تعالى : (إنا أرسلنا إليك رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى
فرعون رسولا)^(٦) .

ومن الجمل السكوني : قوله سبحانه : (وجعلناهم أئمة يدعون إلى
النار)^(٧) .

ومن الجمل الديني : قوله سبحانه : (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا)^(٨)
وقوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة ، ولا سائبة ، ولا وصيلة ولا حام »^(٩) .

ومن التحريم السكوني : قوله تعالى : (وحرمنا عليه للراضع من قبل)^(١٠)
وقوله سبحانه : (محرمه عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض)^(١١) .

ومن التحريم الديني : قوله عز وجل : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم

(١) في (١) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) .

(٢) مريم : ٨٣ .

(٣) ٥٧ الأعراف .

(٤) في (ب) (تعالى) .

(٥) الأحزاب : ٤٥ .

(٦) المزمّل : ١٥ .

(٧) القصص : ٤١ .

(٨) المائدة : ٤٨ .

(٩) المائدة : ١٠٣ .

(١٠) القصص : ١٢ .

(١١) المائدة : ٢٦ .

الظنير وما أهل لغير الله به (١) وقوله (حرمت عليكم (٢) أمهاتكم ؛
وبناتكم (٣) وأخوانكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) (٤)
وقوله سبحانه : (قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه) (٥) وقوله
تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش) (٦) .

فجميع ما تقدم يتأهل لما كان كونيا عنه حقيقة كونية . ولما كان دينيا منه
حقيقة دينية .

التقدير ونفي احتياج النصاة به :

وإذا عرفت هذا فاعلم أن من ظن أن التقدير حجة لأهل المعاصي فقد غلط
غلطا مبينا ، واقترى بأهل الكفر الذين سبى الله عنهم ، أنهم قالوا : (لو شاء
الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء) (٧) ثم قال :
(كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل (٨) هل عندكم من علم
فتمخرجوه لنا ، إن ننبهون إلا الظن وإن أنتم إلا تكفرون . قل فإله الحجاة
البالغة فلو شاء لهذاكم أجهمين) (٩) .

(١) المائدة : ٣ .

(٢) في (أ) تكررت كلمة (عليكم) .

(٣) في (أ) سقطت من النسخ (وبناتكم وأخوانكم) وهو سهو وخطأ

(٤) النساء : ٣٣ .

(٥) الأنعام : ١٤٥ .

(٦) في (ب) زاد النسخ (ما ظهر منها وما بطن) وهي من الآية .

(٧) الأنعام : ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٨) في (أ) غلط المؤلف وقال فهل (بدل (قل هل) .

(٩) في (ب) خطأ في الآية القرآنية .

ولو كان الله رجلاً لم يعذب الله سبحانه للكافرين لارسل كقوم نوح
عاز وعمود وقوم فرعون وغيرهم ولم يأمر بإقامة الحدود على المصاة للركابين
لها ، ولا يحتاج أحد بالقدر إلا إذا كان متبهماً هوأه بغير هدى من الله . ومن
ظن ذلك فعليه أن لا يذم كافراً ، ولا هاضياً ، ولا يماقبه إذا اعتدى عليه .
ولا يفرق بين من يفعل الظلم ، وبين من يظلم الشر ، وهذا خلاف ما تقتضيه
عقول جميع العقلاء ، وما تقتضيه جميع كتب الله للنزلة وما تقتضيه كلمات
أنبياء الله عليهم السلام (١) .

فلا تمسك بعقل ولا شرع ، وقد قال الله سبحانه (٢) : « أم حسب الذين
أجترحوا السبلات أن فهمهم كالذين آمنوا وعللوا الصالحات سواء مباهم
ومباهم سواء ما يحكمون » (٣) . وقال تعالى : « أفحسبتم أنما خلقناكم هباء
وأنكم إلينا لا ترجعون » (٤) ونهى ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث
الصحيحة ، ومن ظن أن في محاجة آدم وموسى حجة للمحتجين بالقدر حيث
قال موسى : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه .
وأشهد لك ملائكته ، أخرجتنا ونفسيك من الجنة فقال له آدم . أنت الذي
اصطفاك الله بكلامه (٥) ، وكتب لك التوراة بيد ، فلم تلومني على أمر
قدره الله هل قبل أن أخلق ؟ قال : فحج آدم موسى . هكذا في
الهيكلين وغيرهما .

(١) في (ب) (الصلاة والسلام) .

(٢) في (ب) (تعالى) بعد (سبحانه) .

(٣) الجاثية : ٢١ .

(٤) المؤمنون : ١١٥ .

(٥) في (ب) (لكلامه) .

ووجه الحديث : أن موسى عليه السلام ^(١) ، إنما لام أباه آدم عليه السلام لأن كاه الشجرة التي كانت سبباً لإخراجه ، وذريته من الجنة ، ولم يلمه هلى كونه أذن ذنباً وتاب منه فإن موسى يعلم أن التائب من الذنب لا يلام . وقد ثبت فى الصحيح فى الحديث الذى أن صلى الله عليه وآله وسلم قال ^(٢) : « يا عبادى إنما هى أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله سبحانه ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ^(٣) .

الصحابة رضى الله عنهم ومركزهم من الولاية :

وانرجع إلى شرح الحديث الذى نحن بصدد شرحه فنقول : اعلم أن الصحابة ^(٤) لاسياً ^(٥) أ كبرهم الجامعين بين الجهاد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والعلم بما جاء به ، وأشهدهم الله سبحانه من مشاهد النبوة وصحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى السراء والضراء ، وبذلهم أنفسهم وأموالهم فى الجهاد فى سبيل الله سبحانه حتى صاروا خير القرون بالأحاديث الصحيحة . فهم خير أمة أخرجت للناس ، لأن هذه الأمة هى كما أكرمهم الله به بقوله : كنتم خير أمة أخرجت للناس ، وكانوا الشهداء على العباد كما فى القرآن العظيم

(١) فى (أ) السلام هكذا (السلا) دون الميم .

(٢) فى (ب) بعد قال : (يقول الله تعالى يا عبادى الخ) وهى لازمة ، لأن القائل الله سبحانه وتعالى وليس الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) قد علق ابن القيم على هذا الحديث ، وبين آراء المتكلمين فيه ، وبأى وجه احتجوا به على آرائهم فى القدر ص ٢٩ — ٣١ من شفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل .

(٤) فى (ب) يوجد (رضى الله عنهم) .

(٥) فى (ب) (هم) بعد لاسياً .

«هم خير العباد جميعا» وخير الأمم سادتهم ولاحقهم ، وأولهم وآخرهم . وهؤلاء الصحابة رضى الله عنهم ، هم خير قرونهم « وأفضل طوائفهم إلى يوم القيامة . فتقرر بهذا أن الصحابة رضى الله عنهم خير العالم بأسره من أوله إلى آخره . لا يفضلهم أحد إلا الأنبياء والملائكة ، ولهذا لم يعدل مثل أحد ذهابه أحدهم ، ولا نهيفه .

فإذا لم يكونوا رأس الأولياء ، وصهوة الأتقياء « فليس لله أولياء ، ولا أتقياء ، ولا بررة ، ولا أصفياء .

وقد نطق القرآن الكريم^(١) بأن الله^(٢) رضى عن أهل بيعة تشجرة وهم جمهور الصحابة إذ ذاك .

وثبت عنه صلى الله عليه وآله ولم يثبتوا متواترا أن الله سبحانه أطاع على أهل بدر فقال : (اعلموا ما شئتم فقد خفرت لكم) . وشهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لجاهة منهم بأنهم من أهل الجنة .

فقوله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث : « من هدى لي واياي » ، يصدق عليهم صدقا أولياء ، يمدارهم بفحوى الخطاب .

فانظر أرشدك الله إلى ما صارت الرافضة أقامهم^(٣) الله تعينه هؤلاء الذين هم رؤس الأولياء ورؤساء الأتقياء ، وقدوة المؤمنين ، وأصوة المسلمين « وخير هباد الله أجمعين من العاقل والاعمى والكلب والسب والشتم والنم ، وانظر إلى أى مبلغ بلغ الشيطان الرجيم هؤلاء المغررين الجذريين على هذه الأهراس

(١) في (ب) (العظيم) .

(٢) في (ب) (سبحانه وتعالى) بمد لفظ الجلالة .

(٣) صخرهم وأذلهم .

المصونة المحترمة للكريمة ١١١ .

فيالله المحجب عن هذه العقول الرقيقة ، والأفهام الشريفة ، والأذهان المختلة ،
والإدراكات المعتلة ، فإن هذا التلاهب الذي تلاهب بهم الشيطان يفهمه
أفصر الناس هنلا ، وأبهم فطانة ، وأجدم فهما ، وأقصرهم في العلم باها ،
وأقلهم اطلاها .

فإن الشيطان لعنه الله سول لهم بأن هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم الذين
لهم المزايا التي لا يحيط بها حصر ، ولا يحصيها حد ولا عد ، أحكام بما يتسكون
من أعراضهم الشريفة ، ويجهلون من مناقبهم المنيفة ، حتى كأنهم لم يسكنوا
الذين أقاموا أعمدة الإسلام بسوء فهم ، وشادوا قصور الدين برماهم ،
وامتباحوا الممالك الكسروية ، وأطعموا الملة الصرافية والمجوسية ، وقطعوا
جبال الشرك من الطوائف المشتركة من العرب وغيرهم ، وأوصلوا دين الإسلام
إلى أطراف المعمور من شرق الأرض وغربها ، وبينها وشمالها ، فانتسعت رقعة
الإسلام وطبقت الأرض شرائع الإيمان ، وانتطعت علائق الكفر وانقصمت
جباله ، وانتهصمت أوصاله ، ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحر ،
والوثى ، واللى .

فهل رأيت أو سمعت بأضعف من هؤلاء تميزا ، وأكثر^(١) منهم جهلا ،
وأزيف منهم رأيا ، والله العجب بعاد بن خير هباده الله وأفهمهم الدين ، الذي
بعث به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهم لم يعاصروهم ، ولا عاصروا
من أدركهم ، ولا أذنبوا إليهم بذنوب ، ولا ظلموهم في مال ، ولا دم ولا عرض ،
بل قد صاروا تحت أطباق الترى وفي رحمة واسع الرحمة منه مثنى من السنين .
وسأحسن ما قاله بعض أمراء ههنا ، وقد رام كثير من أهل الرضى أن

(١) في (ب) (أكثرهم) .

يفتنوه ويوقمونه في الرفض : « مالي ولقوم بني وبينهم زيادة على اثني عشرة مائة من السنين » . وهذا القائل لم يسكن من أهل العالم بل هو هيد صيره ماله أميراً ، وهداه عقله إلى هذه الحجة العلمية التي يعرفها بالفطرة كل من له نصيب من عقل ، فإن هداوة من لم يظلم المعادي في مال ولادم ولا عرض ، ولا كان معاصراً له حتى ينافسه فيما هو فيه « يعلم كل عاقل أنه لا يعود على الفاعل بفائدة .

هدا على فرض أنه لا يعود عليه بضرر في الدين فكيف وهو من أھظم الذنوب التي لا ينبغي فاعلها إلا « هو الغريم المجني عليه بقتله في عرضه ١١٢ . أنظر عاقل الله » ما ورد في غيبة المسلم من الوعيد الشديد مع أنها ذكر الغائب بما فيه (١) كما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيانها ما سأل السائل عن ذلك ثم سأل عن ذكره بما ليس فيه جعل ذلك من البهتان ، كما هو ثابت في الصحيح « ولم يرخس فيها بوجه من الوجوه .

وقد أوضحنا ذلك في الرسالة (٢) التي أرفقنا بها ، ما قاله النورى وغيره من جواز الغيبة في ست صور ، وزيفنا ما قالوه تزيفاً لا يبقى بعده شك ولا ريب « ومن بقي في صدره حرج وقف هالماً ، فإنها دواء لهذا الداء الذي هلك به كثير من عباد الله سبحانه .

فإذا كان هذا حراماً بيننا ، وذنوباً عظيماً في غيبة فرد من أفراد المسلمين الأحياء الموجودين « فكيف غيبة الأموات التي صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (بما في المغتاب) فتكون الغائب من غاب : بمعنى اغتاب ، ولكن على ما هنا فإن الغائب على معناها الأصلي وهو غيب الحاضر .

(٢) وهي رسالة (رفع الريب فيما يجوز ولا يجوز من الغيب) أنظر ص ٥٤ .

عليه وآله وسلم النهي عنها بقوله : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » ١٢ .

فكيف إذا [كان] ^(٣) هؤلاء المسبوبين الممزقة أهراسهم المهنوكة حرمتهم هم خير الخليفة ، وخير العالم كما قدمنا تحفته ١١٢ .
فسيحان الصبور الحليم ١١١ .

فيا هذا المنجى على هذه الكبيرة المنقح على هذه العظيمة ، إن كان الحامل لك عليها والواقع لك نؤ ، وبها هو تأميك الظفر بأمر دينوى ، وهرض عاجل ، فاعلم أنك لا تنال منه طائلا ، ولا تنوز منه بنقير ولا قطمير .

فقد جربنا وجرب غيرنا من أهل المصنوع الماضية ، أن من طلب الدنيا بهذا السبب [الذى] ^(١) فتح باب الشيطان الرجيم ، وشيوخ الملاحدة من الباطنية والقرامطة والإسماعيلية تسكبت عليه أحواله وضائق عليه معاشه .
وماندته مطالبه وظهر عليه كآبة المنظر ، وتماعة ^(٢) الهيمنة ورثانة الحال .
حتى يعرفه غالب من رآه أنه رافضى ، وما علمنا بأن رافضيا أفاح فى ديارنا هذه قط .

وإن كان الحامل لك على ذلك الدين فقد كذبت على نفسك ، وكذبت شيطانك وهو كذوب .

فإن دين الله هو كتابه وسنة رسوله فانظر هل ترى فيهما إلا الإخبار

(١) فى (أ) ، (ب) كانوا على لغة يتعاقبون .

(٢) فى (أ) (النى) وهو سهو من المؤلف .

(٣) فى (ب) و (قاة) .

لنا^(١) بالرضى عن الصحابة [وأنهم]^(٢) أشداء على الكفار ، وأن الله يغيظ
[الكفار] ، وأنه لا يلحق بهم غيرهم ، ولا يائسهم سواهم ١١٤ .

وهم الذين أنفقوا من^(٣) قبل الفتح وقالوا ، وأنفقوا بعده كما حكاه
القرآن الكريم ، وهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده ، وجاهدوا بأموالهم
وأنفُسهم في سبيله .

وهم الذين قاموا بفرائض الدين ، ونشروا في المسلمين ، وهم الذين وردت
لهم في السنة المطهرة المناقب العظيمة ، وأنفضائل الجسيمة وهو ما رخصوا .
ومن شك في هذا نظري دراوين الإسلام ، وفيما يلحق^(٤) بها من المسندات
والاستدراكات والمعاجيم ، ونحوها فإنه سيجد هناك ما يشفي غلله ويرى غلله
ويورده عن غوايته ، ويفتح له أبواب هدايته .

هذا إذا كان يعرف أن التشريعة الإسلامية هي الكتاب والسنة وأنه
لالتشريعة بين أظهرنا من الله ورسوله إلا ذلك .

فإن كان لا يدري بهذا ويزعم أن له صلفاً في هذه المعصية العظيمة وأنظمة
الذبيمة ، فقد خره الشيطان بخنول مثله ، وافتنوا مثل فتنه ، وقد نزه الله
هز وجل علماء الإسلام سابقهم ولا حاتمهم ومجتهدهم ومفكرهم عن الوقوع
في هذه البلية الخالقة للدين المخرجة لمرتسكبيها من سبيل المؤمنين إلى طريق
الملحدين .

(١) في (ب) سقطت (لنا) من النسخ .

(٢) في (أ) (أنه) ، (به) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) سقطت (من) من النسخ .

(٤) في (ب) (يلحق) .

موقف أهل البيت من الصحابة :

فإن زعم أنه قد قال بشيء من هذا الضلال المبين قائل من أهل البيت للظاهرين ، فقد انترى عليهم الكذب البين ، والباطل الصراح ، فإنهم مجمعون سابقهم ولا حقهم ، على تعظيم جانب الصحابة الأكرمين ، ومن لم يعلم بذلك فلينظر في الرسالة التي ألغتها في الأيام القديمة التي سميتها (إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي) فإنني نقلت فيها نحو أربعة عشر إجماعاً عنهم من طرق مروية عن أكابرهم وعن المتابعين لهم المتمسكين بمذهبهم .

فيا أيها المفروء من اقتديت ، وعلى من اهتديت ، وبأي حبل تمسكت وفي أي طريق سلكت يالك الويل والنبور ، كيف أذهبت دينك في أمر يخالف كتاب الله سبحانه ، وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويخالف جميع المسلمين منذ قام الدين إلى هذه الغاية ، وكيف رضيت لنفسك بأن تكون خصماً لله سبحانه ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، واسنده ولصحابته ولجميع المسلمين ١١٢ أين ينأه بك ، وإلى أي هوة يرمى بك ، أما تخرج نفسك من هذه الظلمات للتراكنة إلى أنوار هذا الدين الذي جاهدنا^(١) به الصادق المصدق عن رب العالمين ، وأجمع عليه المسلمون أجمعون ، ولم يخالف فيه مخالف يمتد به في إجماع المسلمين ، اللهم إلا أن يكون رافضياً خبيثاً ، أو باطنياً ملحداً ، أو قرمطياً جاحداً^(٢) أو زنديقاً معانداً .

(١) في (ب) (جام) فقط دون الضمير .

(٢) الرافضة الذين رفضوا الإمام زيداً وثاروه لأنه لم يتبرأ من (أبي بكر وهر) رضي الله عنهما وقال هما وزيراه جدى . والباطنية هم طوائف الشيعة ومن منحوهم من الصوفية في الاعتقاد في باطن الدين يخالف ذلك الظاهر الذي جاء به القرآن والحديث ، ويتفق مع مبادئهم الدخيلة على الإسلام . =

وما هنا حقيقة ترشدك إليها إن بقي لك طريق إلى ارشاد وفهم [إلى ما
إليه المقلد تنقاد]^(١) .

مبدأ الباطنية ، وكيف قاموا :

أعلم أن بقايا الجوس ، وطوائف الشرك والإطاد لما ظهرت الشريعة
الإسلامية وقهرتهم الدولة الإيمانية وليلة الحمديّة ، ولم يجدوا سبيلا إلى دنوا
بالسيف ولا بالسمان ، ولا بالحقبة والبرهان ، سخرُوا ما هم فيه من الإطاد
والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان ، ونذهن لها العقول^(٢) .

فاتموا إلى البيت للطهرين ، وأظهروا محبتهم وحوالهم ، كذبوا وفتراد
وهم في الباطن أعظم أعدائهم ، وأكبر الخالفين [لهم]^(٣) . ثم كذبوا على
أكبرهم الجامعين بين العلم والدين ، المشهورين بالصلاح والرشد ، فقالوا : قال
الإمام فلان كذا ، وقال الإمام فلان كذا ، وجذبوا جماعة من العامة الذين
لا يفهمون ولا يعقلون ، فتدرجوا معهم بدهوات ومررفة ، وسياسات شيطانية .
وما زالوا ينقلونهم من رتبة إلى رتبة ، ومن درجة إلى درجة حتى أخرجهم

= والقرامطة ها أتباع أبي سعيد الفريدي مؤسس دولة القرامطة . وهم شعبة
من الباطنية ، وسيأتي توضيح المؤلف لذلك أكثر .

(١) في الأصل (وفهم إلى ما ينقاد إليه المقلد انقياد) بسكون انقياد :
وأسلوب (ب) هنا أقوم .

(٢) وأرى أن التصوف المتأخر به . القرن الثاني الهجري حيلة أخرى لستر
إلحادهم ، ومحاولة لتقويض الإسلام بطريق التظاهر بخدمته .

(٣) في الأصل لا توجد كلمة (لهم) ولكن الأسلوب يقتضيها . وهي
موجودة في (ب) .

إلى الكفر البواح ، والزندقة المحضة ، والإلحاد الصراح .

فعمد ذلك ظهرت لهم دول : منها دولة اليمين التي قام بها (هلى (*) ابن النفل) الملقب الكافر كفرا أقبح من كفر اليهود والنصارى والمشركين . واتفق بالإلحاد هلى منابر المسلمين في غالب الديار اليمنية ، وصيرها كفرية إلحادية باطنية .

وكذلك (منصور بن حسن) (**) انطرح معه من هند رأس الملعونة :

الأعلام

(*) على بن الفضل الجذني اليماني وهو رجل من اليمين أصله من سبأ وكان من دعاة التفرامة شاهد الناس على القيام بدعوة المهدي المنتظر ، وكان مبدأ أمره سنة ٢٠٠ هـ وتبعه خلق كثير ، وسلك دمسكا عظيما وقتل خلقا كثيرا ، استولى على بلاد اليمين ودخل زيد وقتل أربعة آلاف عنده غير الرجال ، ولما دخل صنعاء أظهر مذهب الخبيث وارتكب المحظرات وادعى النبوة فكان المؤذن يؤذن (أشهد أن على بن الفضل رسول الله) وأباح لأصحابه شرب الخمر ونكاح البنات والأخوات وسائر المحارم ، وكان يكتب : (من باسط الأرض وذاحبها) ومزحل الجبال ومرسها ، على بن الفضل إلى عبده فلان) واستمر أمره ثلاث عشرة سنة ثم دسوا له سمأ فمات سنة ثلاثمائة وثلاث سنين هـ (فرجة المموم والحزن) ص ٢٢ ■ كشف أسرار الباطنية ص ٢٠ .

(**) في (الصليحيون) ، هو أبو القاسم الحسن بن فرج بن حوشب وفي طائفة الإسماعيلية للدكتور محمد كامل حسين (الحسين بن حوشب) بالحاء المهملة . وفي (كشف أسرار الباطنية) : (أبو القاسم بن زاذان الكوفي) ص ٢٠ ■ كان يدين بمذهب الإسماعيلية الإثني عشرية . وقدهى للدعوة الباطنية ، وأرسل هو وعلى بن الفضل إلى الكوفة لتلقى الدعوة من الإمام الباطن (المستور هناك) ورجعا إلى بلاد اليمين لنشر تلك الدعوة ، ويقال له منصور اليمين ، توفي في اليمين سنة ٣٠٣ هـ . الصليحيون ص ٢٢ — ٤٨ .

(ميمون*) القداح) فلك بعض الديار الجنية ، واسقوطن الحصن العظيم في مغارب اليمن وهو حصن مسور ونشر الدهوة الباطنية بالسيف كإشهرها (علي ابن الفضل) ولكنه كان في إظهار الكفر والإلحاد دون علي بن الفضل ثم بقيت بعده بقايا يتناوبون هذه الدهوة الملوثة ، يقال لهم الدعاة و منهم الملك الكبير (علي بن محمد الصليحي) (***) الفأثم بلك غالب الديار الجنية . و بقيت الدولة فيهم حيناً من الدهر ، ولكن الله حافظ دينه وناصر شريعته .

فإنه كان في جهات اليمن الجبالية ، دولة لأولاد (الإمام الهادي يحيى ابن الحسين) (***) رحمه الله ، فصار لهم ، وجار لهم ، وقائلوهم في معركة بعد معركة ، وموطن بعد موطن حتى كفوهم عن كثير من البلاد ، وبقي للإسلام رسم ، وللمسلمين اسم ، ولولا أن الله حفظ دينه بذلك لصارت اليمن بأسرها ترابية

الأعلام

(*) من كبار دعاة الفاطميين وأشرف على الدعوة في مرحلة من أمم مراحلها ، ويقال إنه هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الإمام المنتظر . الصليحيون ص ٢٧ — ٤٨ .

(**) هو رأس الأسرة الصليحية ، وأحد من ملكوا اليمن عنوة ، صاحب دعاة الفاطميين باليمن ، ومال إلى مذهبه ، وصار إماما فيه . ملك اليمن سنة ٦٠٦٣ م توفي سنة ١٠٨١ م ، وقد ظلت أسرته (الصليحيون) تحكم اليمن إلى سنة ١١٣٧ م .

(***) قال فيه صاحب فرجة المموم والجزن ، أمام اليمن يحيى الفرائض والسنن الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم إلى علي بن طالب عليهم السلام . دعوته أيام المعتضد العباسي . مولده بالمدينة ٢٤٥ هـ وكان خروجه إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ ودخل صنعاء وجاهد طاعى القرامطة علي بن الفضل وله تسعة وأربعون مؤلفاً ، منها « الأحكام ، والمنتخب » توفي سنة ٤٩٨ هـ ص ٢١ .

باطنية . ثم جاءت بعد حين من الدهر دولة الإمام الأهم (صلاح الدين محمد بن علي) (*) وولده المنصور (علي بن صلاح) نقلت منهم وزلتهم . وأخرجتهم من مساقلهم وشردهم في أقطار الأرض . وسفست دماهم في كثير من المواطن . ولم يبق منهم بعد ذلك إلا بقايا حقيرة قليلة ذليلة تحت أذيال التقيف وفي حجاب التستر ، والنظير بدين الإسلام إلى هذه الغاية .

والجاء في الله عز وجل ، أن يستأصل بقيتهم ، ويذهبهم بسيوف الإسلام وهزائم الإيمان ، وما ذلك على الله بعزيز (١) .

هذا ما وقع من هذه الدعوة المسمومة في الديار اليمنية ، وأما في غيرها ، فأمر لم يعمود القديح رجالاً أصلاً من اليمن يقال له أبو عبد الله (**) الداعي إلى بلاد المغرب فبث الدعوة هناك ، وقامها رجال من أهل المغرب من قبيلة كُتَّابة وغيرهم من أكبر فظهرت هناك دولة قوية .

(١) في (ب) سقطت (وما ذلك على الله بعزيز) من النسخ .

الأعلام

(*) هو المعروف بصلاح الدين وتكنى بالناصر . وكان قد اتصف بحصال الكمان وتسر بل بحلل الفضائل والجلال ولم يزل ناشئاً للدين قائماً ببناءة التمردين حتى توفي في قصر صنعاء سنة ٥٧٩٣ هـ وكان ولده علي بن صلاح الدين قد ترشح للأمر ، وكان إمام جهاد ثم بويع وتوفي سنة ٨٤٠ هـ ص ٤٠٦٣ المصدر السابق . ثمدر الطالع للشوكاني ج ٢ ص ٢٢٦ ، ج ١ ص ٤٨٧ .

(**) ويقال له أبو عبد الله الشيعي أحد دعاة الشيعة ذهب إلى بلاد شمال أفريقيا لينشر الدعوة لعبيد الله بن محمد من نسل جعفر الصادق ، ونجح في إقامة الدولة الفاطمية هناك على يد عبيد الله الملقب بالمهدي وطرده الحاكم من قبل الدولة الفاطمية .

ولم يتم لهم ذلك إلا بإدخال أنفسهم في الذنب الشريف للمولى الفاطمي .
ثم طالت ذيول هذه الدولة المؤسسة على الإلحاد ، واستولت على مصر ثم الشام
ثم الحرمين . في كثير من الأوقات . وغلبوا خلفاء بني العباس على
كثير من بلادهم حتى أبادتهم الدولة الصلاحية [دولة]^(١) صلاح الدين
بن أيوب .

فكان من أعجب الاتفاق أن الثائم بمصاوتهم وحمو دولتهم في اليمن
الإمام صلاح الدين وولده ، والفسائم بحمو دولتهم في مصر السلطان
صلاح الدين^(*) ابن أيوب . وظهرت من هذه الدهور الإطارية دولة القرامطة ،
أبو طاهر^(**) القرمطي ، وأبو سعيد القرمطي^(***) ، ونحوهم . ووقع منهم
في الإسلام وأهله من سفك الدماء ، وهناك الحرم ، وقتل حجج بيت
الله صرة بعد صرة ، ما هو معلوم لمن يعرف علم التاريخ ، : أحوال العالم .

(١) لعله من المستحسن أو من الأرجح لسلامة الفهم والأسلوب إضافة كلمة
[دولة] قبل كلمة صلاح الدين . وهذا سهو من المؤلف في (أ) والناسخ في (ب) .

الأعلام

(*) صلاح الدين الأيوبي .

(**) هو أبو طاهر سليمان الجنابي بن الحسن بن بهرام الجنابي رئيس
القرامطة بالبحرين تولى بعد أبيه سنة ٣٠١ هـ فكانت له غزوات متتابعة إلى جهة
البصرة سنة ٣٢١ هـ وفي سنة ٣١٥ هـ سار إلى الكوفة وفي سنة ٣١٧ هـ سار إلى
البيت الحرام الخ ، محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ص ٣٥٠
٣٥٣ .

(***) سقط من الناسخ في (ب) (أبو سعيد القرمطي) . وهو الحسن
الجنابي والد سليمان المتقدم مؤسس دولة القرامطة في الأحساء على الجانب الغربي
من الخليج الفارسي . أنظر تاريخ العرب . المجلد الثاني ص ٥٧١ لفيليب حتى .
و تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) للخضري ص ٣٥٠ .

وأفضى شرهم إلى دخول الحرم المكي ، والمسجد الحرام ، وقتلوا الحجاج في
المسجد الحرام حتى مآذيه بالقتلى ، وملأوا بئر زمزم ، وصعد شيطانهم القمر على
هلي البيت الحرام وقال :

ولو كان هذا البيت لله ربنا لصب علينا النار من فوقنا صباً
لأننا حببنا حجة جاهلية ، محلاة^(١) لم تبق شرقاً ولا غرباً
وقال مخاطباً للحجاج : يا حمير أنتم تقولون من دخله كان آمناً ، ثم قلع الحجير
الأسود وحمله معه إلى هجر .

فانظر ما وصلت إليه هذه الدعوة الملهونة ١٢ .

ثم أطفأ الله شرهم ، وأخذتهم في آخر المدة جيوش التتار الخارجين هلى
الإسلام ، فكان في تلك الحنة منحة أذهب الله بها هذه الطائفة الخطيئة ثم
ثم هاد الإسلام كما كان . ودخل في الإسلام ملوك التتار ، وكانت العاقبة
لدين « ودفع الله عن الإسلام جميع المارقين منه والخارجين عليه » ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين^(٢) . « يخادعون الله والذين آمنوا وما
يخادعون إلا أنفسهم »^(٣) .

ولإنما قصصنا عليك ما قصصناه أيها الزافض المعادى لصحابة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ولست به ، ولدين الإسلام ، لنعلم أنه لا صلف لك
إلا هؤلاء القراطة والباطنية ، الإسماعيلية الذين باغوا في الإطهاد في كعاد
الإسلام ، لم يبلغ إليه أحد من طوائف الكفر .

(١) أى دخلوا الحرم المكي بملابس الحل في أشهر الحج ودون أن يهرموا .

(٢) سورة آل عمران آية : ٥٤ .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ ، وفي الأصل : (أ) ، (ب) أيضاً (وما يخادعون)

وهو سهو من المؤلف والناسخ .

فإن هرفت أنك على ضلال مبين ، وغرور عظيم ، وأن سلفك الذين اقتديت بهم وتبعمت أثرهم هم البالغون في الكفر إلى هذه المبالغ التي لم يطع^(١) فيها الشيطان . فربما تنتميه من هذه الرقعة ، واستيقظ من هذه الغفلة ، وترجع إلى الإسلام وتتشق على هديه القويم ، وصراطه المستقيم .

فإن أبيت إلا العناد ، وانأروج ن طرق الرضاد إلى طرق الإلحاد ، فلي نفسها براقش تجنى ، ولا يظلم ربك أحدا ، وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ، واختار لنفسك ما يحلو .

كرهه الرافضة للصحابة أريد به عدم السنة :

وأعلم أن هذه الشبهة الرافضية ، والبدعة الخبيثة ذبلا هو أثر^(٢) ذل ويولا هو أقبح ويل

وهو أنهم^(٣) لما قالوا أن الكتاب والسنة يناديان عليهم^(٤) بالأسارة ، والبيان بأهلا صوت ، عادوا السنة المظهرة ، وقدحوا فيها ، وفي أهلها بهد قدحهم في الصحابة رضي الله عنهم وجهلوا المنسك بها من أهلاء أهل البيت ومن الخالفين للشبهة لأهل البيت .

فأبطلوا السنة المظهرة بأسرها ، وتسكوا في مقابلها ، وتعرضوا عنها بأكاذيب مفتراة مشتملة على القدح المسكتوب المفترى في الصحابة وفي جميع

(١) في (ب) (يطع) .

(٢) في (ب) (تشر) .

(٣) في (ب) (أنه) بدل أنهم وهو ضعف

(٤) في (ب) (عليهما) بدل عليهم والأسلوب لا يثبت .

الحاملين لسنة المهتدين بها ، العاملين بما فيها الناشئين لها في الناس من
التابعين وتابعيهم إلى هذه النهاية . ^(١) وهو الذي لا ينفى لأمر المؤمنين ^(٢)
على بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولا لآلده .

فأبعد الله أرافضة ، وأقام أبيهض علماء السنة المطهرة هذا الإيتم الذي
تعجز الأئمة عن حصر مناقبه مع علمهم بما في كتب السنة المطهرة من قوله
صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحبك إلا مؤمن ، ولا ينفكك إلا منافق »
وما ثبت في السنة من أنه يحب الله سبحانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟
بالهم الويل الطويل ، وانفسار البالغ . أوجد مسلم من المسلمين ، وفرد من
أفراد المؤمنين بهذه اللثابة ، وعلى هذه العقيدة الخطيئة ١١٤ سبحانه هذا بهتان
عظيم ، ولكن الأمر كما قلت :

فبيح لا يائله قبيح^١ لعمر أليك دين الرافضينا
أذاعوا^٢ على كل نكر وأخفوا من فضائلنا
وسبوا لارموا أصحاب طه وهادوا من عداونا
وتالوا دينهم دين قديم ألا لمن الإله الكافينا
ربك قلت :

تشيح الأقوام في عصرنا منعصر في أربع من بدع

(١) (النواصب ، والماصبين ، أهل النصب) وهم الشيعة ينفضة سيدنا أمير المؤمنين على بن أبي طالب (رضي الله عنه) لأنهم نسبوا له أن هادوه ، وأظهروا له الخلاف ، وهم طائفة الخوارج ، تاج العروس : مادة نصب .

(٢) في (ب) لا توجد (لأمر المؤمنين) .

هداوة السنة والكتاب للأ سلاف والجمع^(١) وترك الجمع

وكما قال بعض المعاصرين لا :

تمالوا إلينا إخوة الرفق إن تسكن لكم شرحة الإلصاف دينا كدينا
مدحنا عليا ، فرق ما مدحونه وعاديتهم أصحاب أحمد ، دوننا
وقلتم بأن الحق ، ما مضى عنه ألا لن ارحمنا أناننا

نصيب العلماء العاملين من الولاية :

ومن جهات أولياء الله سبحانه الداخلين تحت قوله : « من عادى لي وليا »
العلماء العاملين .

فهم كما قال بعض السلف إن لم يكونوا هم أولياء الله سبحانه^(٢) فما
لله أولياء .

فإذا فتح الله^(٣) عليهم بالمعارف السنية ، ثم منحهم العمل بها ، ونشرها
في الناس ، وإرشاد العباد إلى ما شرهه الله لأمنه ، والقيام بالأمر بالمعروف ،
والنهي عن المنكر ، فهذه وتبة عظيمة ، ومنزلة شريفة ، ولهذا ورد أنهم
ورثة الأنبياء

وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
أوتوا العلم درجات »^(٤) .

(١) أى الجمع بين الصلاتين في الحضر كسلا وإهالا وتراخيا عن أداء الصلاة
في وقتها .

(٢) فى (ب) لا يوجد (سبحانه) .

(٣) فى (ب) لا يوجد لفظ الجلالة (الله) .

(٤) سورة المجادلة آية : ١١ .

فبيان الرفعة لهم بأنها درجات يدل أبين دلالة « وينادى أرفع نداء » بأن منزلتهم عند الله سبحانه^(١) منزلة لا تفضلها إلا « نازل الأنبياء » . وهم الذين قرن الله سبحانه شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته « فقال : « شهد الله أنه لا إله إلا هو ، والملائكة ، وأرسلوا العلم »^(٢) وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء »^(٣) فخصر خشيته التي هي سبب الفوز عنده عليهم حتى كأنه لا يخشاه غيرهم . وهم الذين أخذ الله عليهم الميثاق « أن يبينوا لعباده ما شرهه لهم فقال : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه »^(٤) فهم أمناء^(٥) الله سبحانه على شريعته .

وهم المترجمون لها لعباده المبينون لمراده .

فكانوا من هذه الحبيبة كالأوسطة بين الرب سبحانه ، وبين عباده - اختصهم الله به من ميراث النبوة .

وهذه منزلة جليلة ، ورتبة جميلة لا تعادلها^(٦) منزلة ولا تساويها منزلة ، فحق على كل مسلم أن يعترف لهم بأنهم أولياء الله سبحانه ، وأنهم المبينون من الله وعن رسوله .

(١) في (ب) لا توجد كلمة (سبحانه) .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨ .

(٣) سورة فاطر آية : ٢٨ .

(٤) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٥) للمؤلف رسالة مستقلة في هذا الموضوع عنوانها (بحث في الكلام على أمناء الشريعة) مخطوطة بمكتبة صنعاء رقم ٧ من مجموع (٥٩) .

(٦) في (ب) (لا تعادله) وهو خطأ .

وأنهم القائلون «قام الرسل في تريف عباد الله بشرائع الله عز وجل ، إذا كانوا على الطريقة السوية» وللنبي القويم متقيدين بقيد الكتاب والسنة مقتدين بالهدى الحمدي ، مؤثرين لما في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على زائف الرأي ، وهائل التقليد

فهؤلاء هم العلماء المستحقون للولاية الربانية ، والمزية الرحمانية ، فمن عاداهم فقد استحق ، ما تضمنه هذا الحديث من حرب الله عز وجل له وإنزال عونه به ، لأنه هادي أولياء الله ، وتعريض انضب الله عز وجل .

أسباب رسوخ العلماء المأمنين في الولاية :

١ — وعلوم أن الانتفاع بعلماء هذه الأمة فوق كل انتفاع ، وأن خير الواصل منهم إلى غيرهم فوق كل خير ، لأنهم يميزون ما شره الله سبحانه لعباده ، ويرشدونهم إلى الحق الذي أمر الله سبحانه به ، ويدفعونهم عن الباطل الذي يقع فيها من جهل الأحكام الشرعية ، وبصاؤون أعداء الدين الملاحدين ، والمبتدعين ويميزون للناس أنهم على ضلالة ، وأن تمسكهم بذلك الباطل إنما عن جهل أو عن هناد ، وأنهم ليس بأيديهم شيء من الدين إلا مجرد تشكيكات يوقعون فيها المقصرين ، ويحيدونهم إلى باطلهم .

٢ — ومن أھظم فوائد علماء الدين لدين الله وعباد الله أنهم يوضحون للناس الأحاديث الموضوعة المسكونة على رسول الله (١) كما فعل طوائف من الملحدة ، والمبتدعة والزنادقة ، ويرشدونهم إلى التمسك بما صح من السنة .

٣ — وكذلك يوضحون للناس ما يقع من أهل الزيغ ، والعناد من تفسير

(١) في (ب) (صلى الله عليه الخ) بعد (رسول الله) .

كتاب الله^(١) بأهويتهم وعلى ما يطابق دأبهم فيه من البدعة . وذلك كثير جدا يجده الباحث منه في تصانيف المبتدعة الخرفيين إما أراد الله سبحانه و ربما فسر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وما فسر به الصحابة والتابعون ومن بعدهم من علماء الدين ، وما تقتضيه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم . فقد ضل كثير من العلماء بتعريفات أهل الأهواء وتلاههم بالكتاب العزيز ، ورده إلى ما قد دعوا إليه من تباطل المبين^(٢) ، والزغ الواضح .

٤ — حمايتهم للأمة من التقليد :

وكذلك اغتر كثير من المقصرين بظلم الرأي ، وآثروه على كتاب الله سبحانه ، وعلى سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهما الذان^(٣) أمر الله سبحانه بالرد إليهما عند الاختلاف . قال الله عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسول إن كنتم كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا) :^(٤) ، والرد إلى الله سبحانه ، هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته به . ونه على الله عليه وآله وسلم بلا خلاف في ذلك .

بل قد ذهب جمع من العلماء إلى أن أولى الأمور هم العلماء ، ومنهم من

(١) (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (البين) بدل المبين .

(٣) في الأصل (الذين) وهو خطأ نحوي .

(٤) سورة النساء آية : ٥٩ .

الأمة عبد الله بن عباس ، وجابر (*) بن عبد الله ، والسنن (**) البصري ،
وأبو السائبة (***) ، وعطاء (****) بن أبي رباح ، والضحاك (*****)

الأعلام

(*) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام شهد البقيعة مع السبعين وشهد
المشاهد كلها ماء سدا بدرا وأحد وتوفي سنة ٥٧٨ بالمدينة . صفوة الصفوة
ص ٢٦٧ - ٧ .

(**) قال عنه أبو نعيم صاحب الحلية الأولياء : (ومنهم حليف الخوف ،
والحزن . عديم النوم والوسن ، الفقيه الزاهد أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن)
وذكر له كتابا كتبه إلى عمر بن عبد العزيز يدعو فيه إلى التفتك والندم ويحذره
من الدنيا ، استغرقت خمس صفحات من كتاب الحلية : ومن كلامه ، (إن المؤمنين
شهود الله في الأرض يرضون أعمال بني آدم على كتاب الله ، فمن وافق كتاب الله
حمد الله عليه وما خالف كتاب الله عرفوا أنه مخالف لكتاب الله . وعرفوا
بالقرآن ضلالة من ضل من الخلق) . ج ٢ ص ١٣١ - ١٤٠ طبعة الخايجي
سنة ١٩٣٣ .

(***) هو رفيع بن مهران الريحاني مولاهم البصري المفسر دخل المدينة على
أبي بكر وكان ابن عباس يرفقه على السير وقريش أسفل ، وكان ذا أحوال قال
فيه صاحب الحلية (ذو الأحوال السامية وكانت وصاياه في لزوم اتباع ومجانبة
الإحداث والابتداع توفي سنة ٩٣ هـ وقيل سنة ٩٥ هـ) ج ٢ ص ٢١٧ ، شذرات
الذهب ج ١ ص ١٥٠ .

(****) كان مولى من الموالى كانت الحفافة في الفتيا بمكة في المسجد الحرام
لابن عباس وبعد ابن عباس ، عطاء ابن أبي رباح . توفي ١١٥ هـ ص ١١٩ المصدر
السابق ج ١

(*****) هو الضحاك بن مزاحم البلخي البخراساني أبو القاسم : مفسر
كان يؤدب الأطفال . له كتاب في التفسير . الأعلام ج ٢ ص ٢١٠ .

رجاهد^(١) في إحدى الروايتين عنه . وهو إحدى الروايتين عن أحمد
ابن^(٢) حنبل . وقال أبو هريرة وزيد^(٣) بن أسلم ، والسدي^(٤) (٠٠٠٠)
ومقاتل^(٥) (٠٠٠٠٠) : هم الأمراد وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل .
وروى أيضاً عن ابن عباس أنهم الأمراء .

ففي القول الأول فيه الأمر بطاعة العلماء بعد طاعة الله ورسوله . وعلى
القول الثاني ، فمعلوم أن الأمراء إنما يطاعون إذا أمروا بمقتضى العلم ، فطاعتهم
تبع لطاعة العلماء ، فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد سمع عنه أنه قال :
« إنما الطاعة في المعروف »^(٦) والمعرف إنما يعرفه العلماء ، وصح عنه
صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا طاعة^(٧) إلا لله » . والفرق بين

(١) في (ب) نسي الناسخ الحديث الآتي وما بعده (« إنما الطاعة في المعروف »
والمعروف إنما يعرفه العلماء . وصح عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال :
الخ) .

(٢) في (ب) (لا طاعة لمخلوق الخ) بزيادة (لمخلوق) .

الأعلام

(*) مجاهد بن جبر من المولى ، من العلماء في تفسير القرآن في المصدر الأول :
توفي قبل سنة ١٠٢ هـ .

(**) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة المشهورين :
(١٦٤ — ٢٤١) هـ .

(***) زيد بن أسلم العدوي القعمرى مولى فقيه مفسر من أهل المدينة .
له كتاب في التفسير رواه عنه ولده عبد الرحمن ، توفي سنة ١٣٩ هـ الأعلام ج ٣ ص ٩٥
(****) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ، تابعى صاحب كتاب في التفسير
والمغازي والسيرة ، توفي سنة ١٢٨ هـ الأعلام ج ١ ص ٣١٣ .

(٠٠٠٠٠) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء من أعلام المفسرين .
توفي سنة ١٥٠ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٦ .

الطاعة والمعصية إنما يعرفها العلماء . فطاعة الأمراء لا تجب إلا إذا أُرُوِجَ بينه
لهم العلماء من أنه من المعروف غير المنكر ، ومن الطاعة غير المعصية .

قال الشافعي (*) رحمه الله الله فيما صح عنه : « أجمع المسلمون على أن من
استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن له أن يدعها لقول
أحد من الناس . قال أبو عمر بن عبد البر (**) : « أجمع الناس على أن الأمة لما
ليس معدوداً من أهل العلم »

فإن العلم معرفة الحق ؛ ليله . فقد تضمن هذان الإجماعان ، إخراج المتصحب
المقدم للرأى على كتاب الله ؛ أو سنة رسوله .
وإخراج المقلد الأعمى عن زمرة العلماء .

وقد قدم الأئمة الأربعة الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأى كما روى
عن الإمام أبى حنيفة (***) ، أنه قدم حديث القهقمة في الصلاة على محض
القياس ، مع أنه وقع الإجماع من أئمة الحديث على ضعفه ، وقدم حديث الوضوء
بنييف القم على القياس ، وجمهور الحديثين يضعونه وقدم حديث : « أكثر
الحبض عشرة أيام » وهو ضعيف بلا خلاف بين أهل الحديث ، وقدم حديث
« لا مهر دون عشرة دراهم » وهو ضعيف باتفاق الحديثين .

الأعلام

- (٥) أحد الأئمة الأربعة المشهورين محمد بن إدريس (١٥٠ هـ - ٢٤٠ هـ)
(٥٥) هو يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي ولد سنة
٢٦٨ من كبار حفاظ الحديث ، مؤرخ أديب ، وتوفي بشاطبة سنة ٣٤٣ هـ من
كتبه (العقل والعقلاء) ، (جامع بيان العلم وفضله) الأعلام ج ٤ ص ٣٦٦ .
(٥٥٥) هو الإمام الأعظم أبو حنيفة السيمان بن ثابت صاحب المذهب المشهور
بين المذاهب الأربعة : (٨٠ - ١٥٠) .

وقدم الإمام مالك (٥) بن أنس المرسل (١) ، وللقطاع (٢) ، والبلاغات (٣) ،
وقول الصحابي هلى القياس . وقدم الشافعى حديث تحريم ميه وج (٤٠) هلى
القياس مع ضيقه .

وقدم الإمام أحمد بن حنبل : الضعيف ، والأثر المرسل ، وقول الصحابي
هلى القياس .

(١) وهو الحديث الذى سقط منه الصحابي . واء أكان الراوى المرسل
تابعيا كبيراً أم صغيراً وهو ضعيف عند الإمام الشافعى فلا يحتج به ، صحيح
عند أبى حنيفة ومالك ، فيحتج به عندها .

(٢) هو ما سقط من رواه راو واحد قبل الصحابي فى الموضوع الواحد .

(٣) اصطلاح خاص بالأسانيد التى جاءت فى دوطأ الإمام مالك ، فقد سقط
فى سندها من طريقه هو « راو ، أو أكثر ، ولكن حفاظ الحديث وصلوها من
طرق أخرى غير طريقه انظر (تدريب الراوى) للسيوطى ، ز وتاريخ فون
الحديث) لمحمد عبدالمزى الخولى . وقارن : مقدمة (شرح النووى على صحيح
مسلم) ، (الباباى الحديث ، شرح اختصار علوم الحديث) للحافظ ابن كثير ،
تأليف أحمد محمد شاكر .

الأعلام

(*) هو مالك بن أنس بن مالك بن أبى عامر الأصبحى أحد الأئمة
الأربعة المشهورين فى الفقه الإسلامى : (٩٥ — ١٧٩ هـ) .

(**) (وج) اسم جبل بالطائف وفيه يقول الرسول (صلى الله عليه وسلم) :
« وإن آخر وطاة ، وطئها الله وج » ، أى وطئها جند الله أو جند رسول الله ،
وعند الشافعى يحرم صيد هذا الجبل ، وبناته . ولكنه ، لاضمان فيها قطعاً :
(المجازات النبوية) للشرىف الرضى س ٦٣ طبعة سنة ١٩٦٧ م مؤسسة الحلبي
وشركاه . (والإقناع فى حل ألفاظ أبى شعجاع) ، للخطيب ج ١ ص ٢٤٤ طبعة
مصطفى البابى الحلبي سنة ١٩٤٠ م .

وأما أصحابه الذين هم خير القرون ، [والتابعون]^(١) ، وتابعوهم ، فكانوا لا يفتنون إلا بما صح من النصوص ، وقد يتورعون عن التمسك بوجود أنصه كما هو منقول من غالبهم في كتب الحديث ، والتاريخ .

وبغنى الطريق على دينه قبل الله سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والغنى غير الحق) ، وأن تشركوا بالله عالم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله بالاهلون^(٢) .

فقرن القول على الله بما لم ينزل ، بالفواحش ، والإثم والغنى غير الحق ، والشرك بالله ، وهذا زجرٌ أن نصب نفسه الإفتاء أو القضاء ، وهو غير عالم بكتاب الله وسنة رسوله ، تقصيره الجلود وترجف منه الأئمة .

وهو يقيم القول على الله سبحانه بلا علم سواء كان في أسمائه أو صفاته أو أفعاله ، أو في دينه وشرعه .

وقال الله سبحانه : (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، مناع فبايل ، ولم هدا ب أليم)^(٣) . فنهى الله سبحانه عن الكذب هاديه في أسكاه . وقولهم لما لم يحرمه^(٤) : هذا حرام ولما لم يحل هذا حلال .

(١) في (أ) (والتابعين وتابعيهم) وهو خطأ نحوي .

(٢) سورة الأعراف . آية : ٣٣ .

(٣) سورة النحل آية ، ١١٦ .

(٤) وردت في (ب) (لما تحريمه هذا حلال ، ولما لم يحله هذا حلال)

فجاء أحد القارئین وشطب على كلمة « حلال » وكتب فوقها كلمة « حرام » فصار المعنى مضطربا .

وبين لهم أنه لا يجوز للعبد أن يقول هذا حلال وهذا حرام إلا إذا علم بأن الله سبحانه أحله وحرمه ، وإلا كان متقولا على الله بما لم يقل .

ومعلوم أن المستدل بمجرد محض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرمه ، فإن زعم ذلك فهو كاذب على الله تعالى ، وعلى نفسه الحق قاذبه إلى هذا الافتراء وأوقعته في هذا الذنب العظيم ، والمثلد بقوله على نفسه أنه لا يعمل بحجج الله ولا يفهم إلهيته ، ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه ، وعلى لسان رسوله . بل هو قابع لرأى من قلده مقرر على نفسه بأنه لا يدري هل رأى الله الذي قلده فيه من الحق أو من الماثل .

ومن لزواج عن التمسك بمحض الرأي ، وبجحد التقليد، قول الله سبحانه :
(قل أرأيتم ^(١) ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) ^(٢) .

وقال الإمام الشافعي فيما رواه عنه الخطيب ^(٣) ، في كتاب الفقيه ، والمتفقه له : « لا يجز لأحد أن يفتي في دين الله ، إلا رجل عارف بكتاب ^(٤) الله ناسخه ومذبوخه وحكمه ومتشابهه . وتأويله ، وتنبؤه ، ومكيه ومهنيه ، وبعد ذلك يسكنون بصيرا بمحدث رسول الله صلى الله عليه وآله ومسلم ،

(١) في (أ) (أرأيتم) .

(٢) سورة يونس آية : ٥٩ .

(٣) في (ب) (بكتاب الله)

الأعلام

(٤) هو أحمد بن علي بن ثابت البغدادي أبو بكر المعروف بالخطيب ، أحد الحفاظ المؤرخين المقدمين . ذكر له ياقوت أسماء (٥١) كتابا من مصنفاته منها ، (السكمانية في علم الرواية) مصطلح الحديث ، و (الفقيه والتفقه) ولد سنة ٣٥٢ وتوفي سنة ٤١٣ هـ الأعلام ج ١ ص ١٦٦ .

وبالناسخ ، والمنسوخ منه^(١) ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن ،
ويكون بصيراً باللفظة ، بصيراً بالشعر « وما يحتاج إليه ، للعلم والقرآن » ويستعمل
هنا مع الإنصاف .

ويكون مشرفاً على اختلاف أهل الأمصار ، ويكون له قريحة بعد هذا ،
فإذا كان هكذا فله أن يتكلم في الحلال ، والحرام ، وإذا لم يكن هكذا ، فليس
له أن يفق^(٢) انتهى

الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية :

والحاصل أن كل ما لم يأت به الكتاب والسنة فهو من هوى الأنفس كما
قال^(٣) الله سبحانه : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يذبحون أهواءهم ،
ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، إن الله لا يهدي القوم
الظالمين)^(٤) .

فقسم سبحانه الأمر إلى قسمين لا ثالث لهما : إما الاستجابة لله^(٥) والرسول
باتباع الكتاب والسنة ، أو اتباع الهوى .

فكل ما لم يكن في الكتاب والسنة فهو من الهوى : كما قال تعالى : (يا داود
إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا

(١) في (ب) لا توجد (منه) بعد (الناسخ والمنسوخ) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (أن يفق) .

(٣) في (ب) سقطت لفظ الجلالة (الله) من الناسخ .

(٤) سورة القصص آية : ٥٠ .

(٥) في (ب) توجد كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

يوم الحساب) (١).

فتقسم سبحانه الحكيم بينه الناس إلى أمرين : إما الحكيم بالحق الذي جاء به الكتاب والحكمة ، أو الهوى ، وهو ما خالفهما .

وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم إن يقرئوا ذلك من الله شيئاً ، وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله ولي المتقين) (٢) وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) (٣) .

وقد أجمع الناس سابقهم ولاحقهم أن الرد إلى كتاب الله سبحانه وإلى سنة رسوله (٤) ، هو الواجب على جميع المسلمين ومن رد إلى غيرهما فهو حاص لله ورسوله مخالف للكتاب العزيز ، والحكمة المطهرة

ولا فرق بين التنازع في الحقير والكثير . فإني قوله : فإن تنازعتم في شئ ، نكرة في سياق الشرط ، وهي (٥) من صيغ العموم فتشمل كل ما يصدق [عليه (٦)] الشئ من الأشياء الشرعية .

فالواجب عند التنازع فيه رده إلى ما أمر الله بالرد إليه بقوله فردوه إلى الله والرسول ، ثم قال : (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) (٧) . فاجعل

(١) سورة ص آية : ٢٦ .

(٢) سورة الجاثية آية : ١٨ .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٤) في (أ) لا توجد (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٥) في (ب) و (هـ) بدل (وهي) .

(٦) في (أ) لا توجد (عليه) وهي لازمة لسكال المعنى .

(٧) سورة النساء آية : ٥٩ .

هذا الرد من موجبات الإيمان ، وعدمه من موجبات عدمه فإذا انقضى
الرد انقضى الإيمان

وقال سبحانه : « وما كان لمؤمن ، ولا مؤمنة إذا فضى الله ورسوله أمراً
أن يكون لهم الشفاعة من أنفسهم »^(١) ، فأخبر سبحانه ، أنه ما صح ولا انتقام
لأحد من المؤمنين والمؤمنات أن يختار غير ما قضى به^(٢) الله ورسوله ، ونزل
سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ، واتقوا الله
إن الله محيط بجميع صنيعكم »^(٣) : أي : لا تقدموا بأقوالكم بين يدي نزل الله ورسوله ،
بل قولوا كما يقول الله^(٤) ورسوله ، وعلوكم آراءكم فيما انفرد به من الكتاب
والسنة وما يرجع إليهما [هي]^(٥) فتياً ، بل جهل الذي حذر منه صلى الله عليه
 وآله وسلم ، وأنذر به ، كما في الصحيحين وغيرهما من قوله : « إن الله لا ينزع
العلم بعد إذ أعطاكموه انتزاعاً ، ولكن ينزعه مع قبض العلماء بعلمهم ،
فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتنون برأيهم فضلون ويضلون » .

وفي حديث هوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وآله وسلم : « تفرق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة قوم
يقيسون الدين برأيهم يحرمون ما أحل الله ، ويحلون ما حرم الله » قال أبو هريرة
ابن هبيرة : « هذا هو القياس على غير أصل ، والكلام في الدين

(١) سورة الأحزاب آية : ٣٦ .

(٢) (ب) سقطت (به) من النسخ .

(٣) سورة الحجرات آية : ١ .

(٤) في (ب) سقطت من النسخ : (بل قولوا كما يقول الله ورسوله) .

(٥) في (أ) (هي) بين الواضحة والمشطوبة .

(٦) في (ب) (صلى الله تعالى علي الخ) بزيادة تعالى .

بالنظر والظنة»^(١) .

وقد ثبت عن أ كابر الصحابة الخلفاء الأربعة وغيرهم ذم الرأي ومقت
العامل به ، وأنه ليس من الدين في شيء .

قد استوفى ذلك الحافظ ابن عبد البر في كتاب (العلم)^(٢) ، وجمع ما لم
يجمعه غيره .

والرأي إذا كان في معارضة أدلة الكتاب والسنة أو كان بالنظر والظن
مع التقصير عن معرفة النصوص ، أو كان متضمناً تعطيل أسماء الله تعالى .
وصفاته : أو كان مما أحدثت به البدع وغيرت به الدين ، فلا خلاف بين
المسلمين في أنه باطل وأنه ليس من الدين في شيء .

وإذا كان مبنيًا على قياس على دليل الكتاب والسنة ، فإن كان بتلك
المسالك التي لا ترجع إلى شيء ، إنما هي مجرد ظن وتخمين فهو أيضاً باطل .
وإن كان مع القطع بنفي انفارقي ، أو كان ثبوت الفرع بفحوى الخطاب أو كانت
العلة منصوصة ، فهذا وإن أطلق عليه اسم القياس فهو داخل تحت دلالة الأصل
مشمول بما دل عليه مأخوذ منه .

وتسميته قياساً إنما هو مجرد اصطلاح وقد أوضحت الكلام على هذا
في كتابي الذي سميته (إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول) .

(١) يورد أبو عمرو هذه العبارة للفقهاء في ذمهم للقياس الخاطيء الذي
لا يدور على العلة ، أو التشابه بين الأصل وبين الفرع . أنظر (جامع بيان العلم
وفضله) ج ٢ ص ٧٧ ، إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) هو (جامع بيان العلم وفضله) المتقدم . ينظر منه صفحات ٣٢ ، ٣٣ ،
٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١٤٠ .

حقيقة المقلد والتقليد وعكسهما :

وإذا عرفت ما ورد في ذم الرأي وذم التقليد على الله تعالى قلنا أن التقليد كما قدمنا ، إنما هو قبول رأى الغير دون روايته ، والمقلد إنما يفر له مقلد في اصطلاح أهل الأصول والفروع إذا وقع منه التقليد للعالم في رأيه ، وأما إذا أخذ عنه الراية عن ^(١) الحكم في كتاب الله سبحانه أو في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فليس هذا من التقليد في شيء . وإذا كان التقليد هو ما ذكرناه فهو مذموم من جهتين :

الأولى : أنه عمل بعلم الرأي . وقد تقدم في ذمه وعدم جواز الأخذ به ما تقدم .

الثانية : أنه عمل بالرأي على جهل لأنه مقلد لصاحب ذلك الرأي ، وهو لا يدري أكان ذلك الرأي من صاحبه على صواب أم على خطأ . باعتبار علم الرأي فإن له قوانين عند أهله من وافئها أصاب الرأي ومن أخطأها أخطأ الرأي ، والسكل ظلمات بعضها فوق بعض .

وقد جاءت الأدلة القرآنية بدم تقليد الآباء فقال : « إذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ، ولا يهتدون » ^(٢) . وقال سبحانه « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون » قال أولو جهنكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ^(٣) .

(١) في (ب) (من) بدل عن .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٠ .

(٣) في (أ) و (ب) سقطت كلمة (كذلك) وكلمة (من قبلك) .

(٤) سورة الزخرف آية ٢٣ ، ٢٤ .

وقال عز وجل : (وإذا قبل لهم اتباعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع ^(١) ما وجدنا عليه آباءنا) ^(٢) .

وفي القرآن الكريم من هذا الجنس آيات كثيرة ، وهي وإن كان موردها في الكفار ، فالمراد بها وبأمثالها ذم من أعرض عما أنزله ^(٣) الله سبحانه ، وأخذ بقول سلفه . واللفظ أوسع مما هو سبب النزول والاعتبار به كما تقرر في الأصول . فن وقع منه الإعراض عما شرعه الله ^(٤) ، وقدم عليه ما كان عليه سلفه فهو داخل تحت عموم هذه الآيات .

ومما يدل على ذم التقليد قوله سبحانه : (ولا تقف ما ليس لك به علم) ^(٥) والمقلد قد قف ما ليس له به علم . وقال سبحانه : (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) ^(٦) والمقلد لا يدري بما أنزل الله حتى يتبعه ، بل تبع الرأي وهو غير ما أنزل الله ، واتبع من دونه من قلمه فقد اتبع من دونه أولياء ، والمقلد أيضا لا علم له ، فإذا أخف برأي من قلده كان ذلك من القول على الله بما لم يقل ومن الرد إلى غير الله ورسوله ، وقد قال سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) ^(٧) .

(١) في (ب) و (أ) سهى المؤلف والناسخ وكتبا (حسبنا) بدل (بل نتبع) .

(٢) سورة لقمان آية : ٢١ .

(٣) في (ب) (أنزل) .

(٤) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٥) سورة الإسراء آية : ٣٦ .

(٦) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٧) سورة الأعراف آية : ٣٣ .

وقال : (فإن تنارهتم في شيء فردوه إلى الله والرسول)^(١) وقد سنا تقرير معنى الآيتين ومن ذلك قوله عز وجل : (وقالوا ربنا إنا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا)^(٢) .

قال أبو عمر بن عبد البر^(٣) : « قد ذم الله تبارك وتعالى التقليد في كتابه في غير موضع فقال : (اتخذوا أحياءهم » ورهبانهم أربابا من دون الله)^(٤) روى عن حذيفة^(٥) وغيره أنهم قالوا : لم يعبدوهم من دون الله « ولكنهم أحلوا لهم وحرموا لهم فاتبعهم وقال عدى^(٦) بن حاتم : يا رسول الله إنا لم نتخذهم أربابا ، قال : بلى ، أليس يحلون لكم ما حرم الله عليكم فتحلونه ويمحرون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ؟ فقلت : بلى . قال : فذلك

(١) سورة النساء آية : ٥٩ .

(٢) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٣) في (ب) زيدت (رحمه الله تعالى) وقول ابن عبد البر هذا جاء في كتابه

المنقدم ص ١٠٩ وص ١١٠ ج ٢ .

(٤) سورة النوبة آية : ٣١ .

الأعلام

(٥) هو حذيفة بن اليمان العبسي من كبار الصحابة . واسم اليمان حسيل بن جابر ابن همرو بن ربيعة بن الحارث بن مازن . وحذيفة معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله ﷺ مات سنة ٣٦ هـ . الإصابة في تمييز الصحابة ج ١ ص ٤١٨ « الاستيعاب في أسماء الأصحاب ج ١ ص ٢٧٧ .

(٦) عدى بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحمرج الطائي . أمير صحابي كان رئيس طيء في الجاهلية والإسلام ، وقام في حرب الردة بأعمال كبيرة . روى عنه المحدثون ستا وستين حديثاً . الأعلام ج ٥ ص ٨ . وقول عدى هذا استمرار لكلام ابن عبد البر « كما نقله عنه الشوكاني . انظر ص ١٠٩ (جامع بيان العلم) ج ٢ .

هبادتهم ، أخرجه أحمد والترمذي قال : وفي هؤلاء وشملهم قال الله عز وجل :
(إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتخلط بهم الأسباب .
وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منا كذلك يريهم الله
أعمالهم حسرات عليهم)^(١) وقال تعالى (ما هذه التثايل التي أنتم لها تكفون
قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين)^(٢) (٣) . وقال سبحانه : (إنا أطلعنا ساداتنا
وكبراءنا فأضلوا السبيلا)^(٤) .

ومثل هذا في القرآن كثير من ذم التقليد . وقد احتج العلماء بهذه الآيات
على إبطال التقليد ، ولم يمتنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها لأن التنبيه لم يقع
من جهة كفر أحدهما^(٥) وإيمان الآخر وإنما وقع التنبيه بين المقلدين بنير
حجة المقلد كما لو قلد رجلا فكفر . وقلد آخر فأذنب . وقلد آخر في مسألة
فأخطأ وجهها ، كان كل واحد ملوما على التقليد بنير حجة ، لأن كل تقليد
يشبه بعضه بعضا ، وإن اختلفت الآثام فيه .

وقال عز وجل : وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين
لهم ما ينقون^(٦) قال « فإذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التصالميم

(١) سورة البقرة آية : ١٦٦ ، ١٦٧

(٢) في (أ) زيادة بعد « عابدين » نصها كذلك يفعلون والظاهر أن المؤلف
قد كتبها أولا على أنها جزء من الآية أو أنها تسكلة الآية ، ثم بدا له فسكتب التسكلة
الصحيحة (آباءنا لها عابدين في الهامش) ونسى أن يشطب عليها .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٥٢ .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٥) في (أ) ، (ب) (أحدها) دون الميم وسيأتي الكلام يقتضينا أن نقول
(أحدها) .

(٦) سورة التوبة آية : ١١٥ .

للأصول التي يجب التمسك بها ، وهي : الكتاب والسنة وما كان في معناهما بدليل جامع .

قال : قال هـي : « إياكم والاستئمان بالرجال فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب له لم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار ، وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار فينقلب له لم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة » قال : وقال ابن مسعود . « لا يقلدن أحدكم دينه رجلاً إن آمن آمن » وإني كفر كفر فإنه لا أسوة في الشر . قال أبو عمر^(١) بن عبد البر : « وهذا كله نفى للتقليد ، وأبطال له أن فهمه وهدي يرشده^(٢) » .

التقليد في نظر العلم والعرفة :

قال : قال أهل العلم والنظر : حدد العلم النبين « وإدراك العلوم على ما هو به فن بان له الشيء فقد علمه » ، قالوا : « والمقلد لا علم له »^(٣) لم يختلفوا في ذلك « قال : « يقال لمن قال بالتقليد لم قلت به » ، وخالف الساف في ذلك ؟ فإنهم لم يقلدوا ؟ . فإن قل [قللت]^(٤) لأن كتاب الله تعالى لا علم لي بتأويله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحصها ، والذي قلده علم ذلك فقلدت من هو أعلم مني »

(١) في (أ) و (ب) نسي المؤلف والناسخ (واو) (عمرو)

(٢) في (ب) (وهدي يرشده) وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) في (أ) لا توجد (له) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) في (أ) ، (ب) (قللت) ولكن قللت هي الصحيحة كما يقتضيه ذلك السياق ،

وكما هو في الأصل الذي نقل عنه الشوكاني . انظر : (كتاب جامع بيان العلم ،

وفضله ج ٢ ص ١١٧ آخر سطر) الطبعة المتقدمة

قيل : « أما العلماء إذا أجمعوا على شيء من تأويل الكتاب وحكاية السنة أو اجتماع رأيهم على شيء فهو لا شك فيه ، ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه بعضهم دون بعض » فما حجتك في تقليد بعضهم دون بعض ؟ وكلام هالم ولعل الذي رغبت عن قوله أهل من الذي ذهبت إلى مذهبه .

فإن قال : قلده لأنه أعلم أنه صواب . قيل له : علمت ذلك به ليل كتاب أو سنة أو إجماع ؟ فإن قال نعم أبطل التقليد وطواب بما ادعاه : من الدليل . وإن قال قلده لأنه أعلم مني . قيل له فقلد كل من هو أعلم منك فإنك تجد من ذلك خلفاء كثيراً ، ولا تخص من قلده .

ثم قال أبو عمرو^(١) بن هب البر بعد كلام ساقه : « ولكن من كانت هذه حاله هل تجوز له الفتيا في شرائع دين الله فيحمل غيره على إباحة الفروج وإراقة الدماء ، واسترقاق الرقاب ، وإزالة الأملاك ، وتصويرها إلى غير من كانت في يديه بقول لا يعرف^(٢) محنته ، ولا قام له الدليل عليه وهو مقر ، أن قائله يخطئ ويصيب ، وأن مخالفه في ذلك ربما كان المصيب فيما خالفه فيه » فإن أجاز الفتوى لمن جهل الأصل وللعنى لحفظه الفروع لزمه أن يميزه العامة وكفى بهذا جهلاً وردا للقرآن قال الله عز وجل (ولا تقف ما ليس لك به علم)^(٣) . وقال سبحانه : (أتقولون على الله ألا تعلمون)^(٤) . وقد أجمع العلماء أن مالم يتبين ولم يستيقن فليس بعلم . وإنما هو ظن والظن لا ينشئ من الحق شيئاً .

(١) في (أ) و (ب) (عمر) دون الواو .

(٢) في (ب) (تعرف) .

(٣) سورة الإسراء : آية : ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف آية : ٢٨ .

ثم قال : « ولا خلاف بين علماء الأمصار في فساد التقليد » ثم صرح بأن المقلد ليس من العلماء باتفاق أهل العلم^(١) .

موقف أئمة المسلمين من المقلدين :

وقد ذكرنا في الرسالة التي سميناها : القول المفيد في حكم التقليد ، نهى الأئمة الأربعة أئمة المذاهب الأربعة عن تقليدهم ، فلنذكر هاهنا طرفاً من ذلك .

قال المزني^(٢) في أول مختصره : « اختصرت هذا من علم الشافعي (من معنى قوله) لأقرأه على من أراده مع إهلامه^(٣) نهيه عن تقليده وتقليد غيره لينظر فيه لدينه » يحتاط لنفسه^(٤) .

وحكى ابن القيم^(٥) عن أحمد بن حنبل أنه قال : « لا تقلدني » ولا تقلد

(١) انتهى من كلام ابن عبد البر باختلاف يسير ، ومع تقديم ، وتأخير : صفحات ١٠٩ — ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ج ٣ إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) في (أ) (إعلاميه) بهذا الرسم .

(٣) ص ٢٤ .

الأعلام

(٥) من (١٧٥ — ٢٩٤ هـ) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر . كان زاهداً عالماً مجتهداً قوى الحجة من كتبه : (الجامع الكبير) . و (الجامع الصغير) . و (المختصر) ، و (الترغيب في العلم) الأعلام ج ١ ص ٣٢٧ .

(٥٥) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية توفي سنة ٧٥١ كان تلميذا لابن تيمية واتجه في تأليفه وجهته من جمل للكتاب والسنة هما المرجع الأول والأخير لكل فقيه أو متكلم

السكا، ولا الثوري^(١)، ولا الأوزاعي^(٢)، وخلفه حيث أخذوا^(٣).
قال « ومن قلة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال »^(٤). وحكى بشر^(٥٠٠)
ابن الوليد عن أبي يوسف^(٥٠٠٠) القاضي صاحب أبي حنيفة أنه قال لا يحل
لأحد أن يقول، قالنا حتى يعلم من أين قلنا .

(٢) ص ٢٥ .

(١) ص ٢٥ .

الأعلام

وأهما لا يتعارضان مع المعقول السريع : من مؤلفاته اجتماع الجيوش الإسلامية
على غزو المعطلة والجممية : الدرر السكا، المنهل الصافي ، نية اللوعة ، جلاء
العميين .

(*) سفيان بن سعيد الثوري، مسلم له في الإمامة في الحديث . كان من العلماء
الزاهدين ولد بالكوفة سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ . الأعلام ج ٣
ص ١٥٨ .

(**) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي إمام الديار الشامية في الفقه
والزهد، وأحد الكتاب المرسلين عرض عليه القضاء فامتنع . له كتاب (المسائل)
(السنن) في الفقه ولد سنة ٨٨ هـ في بعلبك وتوفي في بيروت سنة ١٥٧ هـ . الأعلام
ج ٤ ص ٩٤ .

(***) هو بشر بن الوليد السكندى ، الفقيه ، تبع مالك بن أنس ، وتفقه بأبي
يوسف . كان متعبداً متمسكاً بالحق ، توفي سنة ٣٢٨ هـ . إلهياز للذهبي ج ١
ص ٣٢٧ .

(****) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري السكوني البندادي ، أبو
يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه . كان فقيهاً من
حفاظ الحديث ، ولزم أبا حنيفة فغلت عليه الرأي ، وهو أول من وضع الكتب
في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة . الأعلام ج ٩ ص ٢٩٢ . ولد سنة ١١٣ هـ
وتوفي سنة ١٨٢ هـ .

وكذلك قال الإمام أبو حنيفة : وقد صح عن الشافعي أنه قال : أجمع الناس على أن من اختبأنت له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن له أن يذهبها لقول أحد وتواتر عنه أنه قال : « إذا صح الحديث تأخر بوايقولي الخاطئ »

وروى جعفر (٥) الفرابي عن مالك أنه قال : من ترك قول عمر بن الخطاب لقول إبراهيم النخعي (٥٠) أنه يستتاب فقبل له : إنما هي رواية عن عمر قال مالك يستتاب .

وإذا كان هذا قوله في ترك قول عمر فما تراد يقول في ترك الكتاب والسنة ؟ وتقديم قول عالم من العلماء عليهم ما ؟

والحاصل أن النقل عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في المنع من العمل بالرأي ومن تقليد الرجال في دين الله كثير جداً لا ينسجم له هذا المواقف . ويسكن من كان يؤمن بالله واليوم الآخر بعض ما قدمناه من آيات الكتاب العزيز .

تناقض المقلد مع نفسه :

فإن قال المقلد : قد دل على ذلك دليل قلناه له : « أنت تشهد على نفسك

الأعلام

- (٥) جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفرابي (٢٥٧ — ٣٥٩) هـ . قاض من العلماء بالحديث . بقي من كتب (صفة النفاق، وذم المنافقين) و (دلائل النبوة) كان يحضر مجلسه يتعداد نحو عشرة آلاف . الأعلام ج ٧ ص ١٤٧ .
- (٥٥) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ولد سنة ٩٦ من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث مات مخفياً من الحجاج سنة ٩٦ هـ وكان إماماً مجتهداً الأعلام ج ١ ص ٧٦ .

ويشهد عليك غيرك بأنك لا تعقل الحجة ؟ وأنت إنما تأخذ برأى غيرك دون روايته فالأف والاسندلال ، وإقامة نفسك مقاماً تقر عليها بأنك لست من أهله . فأنت كالمشيع بما لم يعط ، وكلابس ثوبين زور .

فإن كنت تفهم حجج الله وتعقل براهينه، فما بالك^(١) إذا أوردنا عليك الحجة من الكتاب أو السنة في إبطال ما أنت عليه رجعت إلى الانحياز بأذيال التقليد وقلت : إنك لست من ينهم الحجة ، ولا ممن يخاطب بها . لسا بالك تقدم في دين الله رجلاً ، وتؤخر أخرى ١١٩

اعتمد على أيهما شئت حتى يخاطبك خطاب من أقمت نفسك في مقامه . وعند ذلك يسفر الصبيح لعينيك ، وتعلم أنك تمسك بمجمل غرور . ومصاب بخدع زور .

ومع هذا فن صرت تقلده دون غيره يقول لك لا يجوز أن تقلده ، فأنت قلده شاه^(٢) أم أبي ، ثم أخبرنا ما هو الحال لك على تقليد هذا الشخص المميز من جملة علماء الدين ، ومنهم علماء الصحابة والتابعين ؟ فإن قلت : لكونه أهل الناس فما يدريك أصلحك الله بالعلم^(٣) وبالأعلم وأنت تقر على نفسك أنه لا علم لك ؟ . والمسلمون أجمعون يقولون : إنك لا تعد من أهل العلم ولا تدخل في عداد أهله .

وأيضاً علماء الصحابة أعلم من صاحبك وكذلك علماء التابعين . فكيف اخترت صاحبك عليهم ؟ .

(١) في (ب) (فالك) .

(٢) في (ب) (شيئاً رضى أم أبي) وهو تصحيف .

(٣) في (ب) (ولا بالأعلم) .

ثم أخبرنا هل وجد في أيام الصحابة . والتابعين مقام لأحدهم أو جماعة منهم . بل لم تحدث بدعة التقليد إلا في القرن الرابع ، ولم يبق إذ ذاك صحابي ولا تابعي .

ثم هذا الذي قلتمته خالفه غيره من أهل العلم ، وقال بخلاف ما يقول . فأخبرنا بمعرفت أن صاحبك الحق دون المخالف له^(١) ؟ فإنك تقر على نفسك بأنك لا تعرف ما هو الحق ، ولا من الحق من أهل العلم . وغيرك من المقلدين يعتقد مثل اعتقادك فيمن قلده فمن الحق منكم ؟ . ومن المهيب للحق من إماميكم ؟ .

إن قلتم^(٢) : لا ندري فما بالكما تقيمان أنفسكما . قام المسندين بحجج الله وأنتم لا تعرفانها ولا تعقلانها بإقراركما على أنفسكما ؟ .

وإن قلتما قد علمتما الحجة على جواز التقليد فقد فتح الله لكما خوفا من هذه العماية . ويسر لكما طريقاً إلى الرشاد فأقبلا إلينا نعرفكما ما أنتم عليه من التمسك بالتقليد في دين الله والعمل بالرأى المتقابل^(٣) المخالف الأدلة الشرعية فإنه إن صح لكما ما زعمتما لا تخالفان في أن الكتاب والسنة وقرآن على ذلك الرأى الذي قلتما فغير كما فيه . وحيلت قد نجح الدواء وقرب البرء من ذلك المرض الذي أصابكما ، وأيضاً نقول لهذا المقلد المكين نحن نعلم ، وتعلم أنت إن بقي لك شيء من العقل ونهيب من الغم أن هلماء المسلمين من

(١) في (ب) نسي الناسخ (ك) .

(٢) في (ب) (قلت) . وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) قال في المنجد . (قال يفيل فيلة وفيولة وفيولة) رأيه : أخطأ ، وضف فهو قابل الرأى . وفي (ب) نسي الناسخ نقطتا الياء ورسمها هكذا (الفال) دون نقط الياء مع أن الشوكاني في نسخه قد نقطها .

الصحابه ، والتابعين ومن بعدهم ومن المعاصرين ان قلده ون بعدهم من أئمة العلم أن التعجيز فيهم من كثرت فيا جاءوا به ، واختاروه لأنفسهم مثل التعجيز منك في إيمانك . وهذا شيء يعرفه هؤلاء المسلمين .

فما بالك عدت إلى واحد منهم قلده ذنبك في جميع ما جاء به من الصواب والخطأ ؟

إن قلته لا أدري فنقول : لا حريث . نحن نعرفك بالحقيقة

أنت ولدت في قطر قد قلده فيه أهله عالمًا من علماء الإسلام فدنت بما دانوا وقلت بما قالوا ، فأنت من الذين يقولون هند سؤال المملكين سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته فيقال لك : لا دريت ولا تلميت وكان الأحسن بك إن كنت ذا عقل ونهم وقد أخذت بأقوال^(١) الإمام الذي قلده أن تضم إلى ذلك قوله : « إنه لا يصل لأحد أن يلقه » فما بالك تركت هذا من أقواله ؟

ثم اهتم أنك مسئول يوم القيامة من دبر الله هذا الذي أنزل به كتابه العزيز وبعث به نبيه الكريم فانظر ما أنت قائل ، وبماذا تهيب ؟ إن قلت : أخذت بقول العالم فلان ، فهذا العالم فلان ملك في هرصات القيامة مسئول كما سئلت متعبداً بما تعبدك الله به

فإذا قلت : قلته فلاناً وأخذت بقوله فعبأت الله سبحانه بما أمرني به ، وأفتيت بما قاله وقضيت بما قرره ، فأبحت الفروج وسفكت الدماء وقطعت الأسيال . فإن قيل لك فعلت هذا بحق أو بباطل ، فما أنت قائل ؟

إن^(٢) قلت : فسألت ذلك بقول فلان فلا بد أن يقال لك : هلأت أن

(١) في (ب) (يقول) .

(٢) في (ب) (فلان) .

أهل العلم دون غيره مع نهيته لك عن تقليده ١١٩

ويقال لهذا المنكر أيضاً إذا أخبرك عالم من علماء الإسلام بأن ما قلدت إمامك فيه في المسألة الفلانية ، خلاف ما في كتاب الله أو خلاف ما في سنة رسوله ، أو خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون ، فهل أنت تارك لذلك الرأي الذي أخذت به من رأي إمامك أم لا ؟

إن قلت نعم فقد هديت ورشدت ، ولا نطالب منك غير هذا . فأنظر ما عند أكابر علماء عصرك في تلك المسألة التي قلدت إمامك فيها ، واسألم من الأدليل ، وهما هو الحق المطابق للكتاب والسنة ، واهل هدى قولهم ، وهى ما يرشدونك إليه . ولا تسأل ، إلا من اشتهر بين الناس بمعرفة للكتاب والسنة .

وإن قلت لا . فأعرف ما أنت عليه ، وما هو الأمر الذى وقعت فيه^(١) واعترف هل نفسك بأن رأي إمامك أقدم من كتاب الله^(٢) ومن سنة رسوله^(٣) ، وبعد ذلك انظر بعقلك هل أوجب الله هيك اتباع هذا العالم ، والأخذ بجميع ما يقوله ١١٩ وأقل حال أن تسأل علماء الدين في هذه المسألة بخصوصها فإنه يفتتح لك عند ذلك باب خير وطريق رشد

فإن أبيت فاعلم أنك قد جعلت إمامك ناسخاً للشريعة الحمديدية رافياً لها ، وليس بعد هذا من الضلال شيء . وأنت إن انصفت اعترفت بهذا . ولم تنسكه^(٤) فإن أنسكته فأخبرنى متى آثرت دليلاً من كتاب . أو سنة هلى

(١) فى (أ) لا توجد (فيه) وهى لازمة لتتام الكلام .

(٢) فى (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى (ب) صلى الله عليه واله وسلم بعد (رسوله) .

(٤) فى (ب) لا توجد (فإن أنسكته) .

قول إمامك وسألت علماء الكتاب والسنة عن مسألة مما أنت عليه ورجعت إلى ما أفتوك به ، ورأوه لك ١١٩ .

فإن قلت : أنت لا تعرف الحجة ولا تعلقها ، ولا تدري هل العوَاب بيد إمامك ، أو بيد من خالفه ، قلنا : فأخبرنا هل أنت على قصورك وجهك لا يسعك ■ ما وسع المتصيرين من الصحابة والتابعين ١١٩ فقد كان فيهم من هو كذا لك .

فإن قلت : وما كانوا يهتدون إذا احتاجوا إلى العمل في عبادة أو معاملة ؟ قلنا : كانوا يسألون المشتهرين بالعلم عن الشريعة في تلك المسألة ، ويستروونهم للنهوض فيروونها لهم .

فكن كما كانوا ، واعمل كما عملوا وإن قلت : لا يسعك ما وسعهم فلا وسع الله عليك . وستعلم سوء مغبة ما أنت فيه وخسار^(١) عاقبته ولا يظلم ربك أحدا .

معنى الاقتداء بالصحابة ، وموقف المقلد من ذلك :

وقد احتج بعض متصرى المقلدة لجواز التقليد بحديث أصحابي كأنجم بآيهم اقتديتم اهتديتم ■ .

وهذا الحديث لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ■ كما هو معلوم عند أهل الشأن ■ فقد اتفقوا على^(٢) أنه غير ثابت ■ ولو سلمنا ثبوته تنزلا فعناء ظاهر واضح ■ وهو الاقتداء بالصحابة في العمل بالشريعة التي تلقوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ وأخذوها عنه ■ فن اقتدى

(١) في (ب) (وخسارة) .

(٢) في (ب) لا توجد (على) .

بواحد منهم فيما يرويه منها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد اعتدى ورشه ودخل إلى الشريعة من الباب الذي يخل إليها منه وليس المراد الاقتداء به في رأيه ، فإنهم رضى الله عنهم لا رأى لهم يخالف ما بلغهم من الشريعة قط

رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له نقط :

ولو كان مثل هذا حجة في الاقتداء بما ينقل عنهم من الرأى الراجح إلى الكتاب والسنة بقياس صحيح أو نحوه لكان ذلك خاصاً بالصحة العامة للعزة التي [لا يساويهم فيها غيرهم]^(١) ولا يلحق بهم دواهم ، مع أنه وقع الإجماع من علماء الإسلام جميعاً أن أرى العالم عند فقد الدليل إنما هو رخصة له لا يحل لغيره العمل بها حسبها قد بينا ، في ووافاتنا بأتم بيان ونفائذ أصح نقل

ثم بعد التتبع والحق نقول لهذا المستدل بهذا الحديث الذي لم يصح : هب أنه صحيح فهل قلدت صحابياً أم غير صحابي ، وهذا ذلك يقف حماره على القنطرة .

ومثل هذا لو استدلل مستدل منهم بحديث « عليكم بهنقى رخصة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى » .

فإن المراد به الاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ، وفي عباداتهم ، ومعاملاتهم ، وهم لا يوقعونها إلا على الوجه الذى أخذوه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعرفوه من أفعاله وأقواله . وقد كان ذلك دينهم وهجيرام لا يفارقونه قيد شبر ، ولا يخالفونه أدنى مخالفة

(١) فى (أ) و (ب) : (لا يساويها غيرهم) وهو غير مستقيم

فهذا هو المراد بالحديث على ما فيه من المقال ، فإن في إسناده مولى
الربيعي^(١) وهو مجهول ، والمفضل الضبي^(٢) وليس بحجة .

ثم بعد الامتيا والتي نقول للمستعمل بذلك فهل قلدت أحد الخلفاء الراشدين
أم قلدت غيرهم ؟ .

وهو لا بد أن يعترف أنه قلده غيرهم ، وأنه أبعد الناس من اتباع
ما كانوا عليه ، لأنه لو جاءه من هديهم الذي كانوا عليه بجلد ضخم يخالف
آدنى مسألة مما قلده فيها إمامه لرمى به وراء الحائط ، ولم يلتفت إليه
ولا حول^(٣) عليه .

ثم إذا صح هذا الحديث ففيه الإرشاد إلى سنته صلى الله عليه وآله وسلم
وسنة خلفائه الراشدين . ومعلوم أن ما كان قد ثبت من سنته لا يخالفه
الخلفاء الراشدون ولا غيرهم من الصحابة .

بل هم عليه وليس لهم سنة يخالف ما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قط ، ولا يجمع عن واحد منهم أن جميعهم أنه خالف سنة ثابتة عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

(١) في (أ) بهذا الرسم (ربيعي) .

الأعلام

(٢) قال عنه صاحب الأعلام : المفضل بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي أبو العباس
راوية علامة بالشعر والأدب وأيام العرب صاحب المفضليات وأوثق من روى
الشعر من الكوفيين . توفي سنة ١٦٨ هـ على ما يقال . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٤ .
(٣) في (ب) (يعول) .

منهج الاجتهاد : هو منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه :

وإذا هرقت هذا فقد قدمنا من الآيات القرآنية ، والأحاديث ^(١) الصحيحة ما هو منهج الحق . ومنهج الشرع ، وهو الأمر الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وخلفاؤه الراشدون ، وبه تقوم الحجة على كل مسلم ، ومن سننه صلى الله عليه وآله وسلم الصحيحة ^(٢) الثابتة للملقة بالقبول قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد » .

وكل عاقل له أدنى تعلقي يعلم الشريعة للظاهرة يعلم علما ^(٣) لا شك فيه ولا شبهة أن التقليد لم يكن عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأنه حادث بعد ، مضي عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، وعصر أصحابه وعصر التابعين لهم . فهو ردة أي ^(٤) مردود مضروب به وجه صاحبه .

فإننا نعلم أن الذي كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو العمل بكتاب الله سبحانه ثم بما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبينه للناس هن ^(٥) أمر الله كما قال : « إن هو إلا وحى يوحى » ^(٦) . وقال : « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ^(٧) . وقال : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ^(٨) وقال : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني »

(١) في (ب) (الأخبار) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (الصحيحة) .

(٣) في (ب) توجد (يقينا قبل لا شك فيه) .

(٤) في (ب) سقطت (أي) من النسخ .

(٥) في (ب) (من) .

(٦) سورة النجم آية : ٤ .

(٧) سورة الحشر آية : ٧ .

(٨) سورة المائدة آية : ٩٢ .

يحببكم الله»^(١). وقال «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة»^(٢). وقال : « فإن تنازهتم في شيء فردوه إلى الله والرسول الآية»^(٣). وقال : « إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم^(٤) أن يقولوا سمعنا وأطعنا»^(٥) وقال : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما»^(٦). وقد تقدم الكلام على بعض هذه الآيات الكريمة .

ومن صمدته صلى الله عليه وآله وسلم للذي قال فيها : « صلحكم بطنق وسنة الخلفاء الراشدين » قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل بدعة ضلالة » . ولقد قيل بدعة لا يخالف في ذلك مخالف ، ولا يشك فيه شاك . فيا أيها المقلد انزع عن فوايتك ، واخرج عن ضلالتك وخلص نفسك من بدعتك . ودع هذلك الشقاق بما لا يسمن ولا يفنى من جوع .

فهذا الحق ليس به خفاء ودعني من بُدَائِيَّاتِ^(٧) الطريق
فخير الأمور السالفات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع
فهكذا^(٨) فتقول في حديث « اقتصدوا بالدين بعدى أبو بكر وعمر » .
وحديث « رغبنا لأمي ما رضى لها ابن أم عبد » وحديث : « إن أبا هبيرة

(١) سورة آل عمران آية : ٣١

(٢) سورة الأحزاب آية : ٢١ .

(٣) سورة النساء آية : ٥٩

(٤) في (ب) سهى الناسخ عن (ليحكم بينهم)

(٥) سورة النور آية : ٥١ .

(٦) سورة النساء آية : ٦٥ :

(٧) بنيات الطريق بضم الباء وفتح النون : الترهات والأباطيل .

(٨) في (ب) (وهكذا) .

ابن الجراح ^(١) أمين هذه الأمة « ونحو ذلك من الأحاديث .
فالمراد الاقتداء بمن أمرنا ^(٢) بالاقتداء به في أقواله وأفعاله الواردة على
الشريعة للطهارة ، وكذلك الرضى بما رضىبه ^(٣) ابن مسعود من الأفعال
والأقوال الواردة على ما توجبه الشريعة للطهارة .
وكذلك كون أبي عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة هو ^(٤) لما اختصه
الله سبحانه به من عظم الأمانة على الأمور التي من أعظمها هذا الدين القويم
والشريعة المباركة .

للمطالع من المقلد ومن هوام المسلمين :

وقد هرقت ما قد مناه من أنا لا فكأن المقلد أن يعرف نهوض الشريعة
حتى يقول : لا أقدر على ذلك ولا أستطيعه ، بل قلنا له دع ^(٥) هذه البهجة
الحادثة « وكن كما كان المقصرون من الصحابة [والتابعين] الذين اشتغلوا

(١) غلط المؤلف فوضع عبدالرحمن بن عوف بدل أبي عبيدة في هذا
الموضع والموضع الآتي « وكذلك الناسخ في (ب) نقل على هذا الخطأ . فجاء أحد
القارئین ووطن إلى هذا الخطأ فصحيحه في الأول وسها عنه في الثاني ، والحديث
كما هو في فتح الباري على صحيح البخاري لابن حجر : « . . عن أنس بن مالك
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة أميناً « وإن أميننا أيها الأمة
أبو عبيدة بن الجراح » ج ٧ ص ٧٥ باب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٢) في (ب) (أمر) .

(٣) في (ب) (رضى به) .

(٤) (ب) نسي الناسخ (هو) .

(٥) في (ب) توجد (عنك) بعد دع .

(٦) في (ب) و (أ) ، (التابعون) ولكن (التابعين) أوفق لاستقامة

المعنى الذي يقصده الشوكاني .

عن حفظ العلم ، والبلوغ إلى غايته ، بالأعمال الصالحة من جهاد أو عبادة . ولك
هم أهوة وفيهم لك قدوة ، فاسأل أهل العلم كما أمر الله بسؤالهم بقوله :
« فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » .

واطلب منهم أن يروا لك ما جاءت به الشريعة في الحادثة التي ائتمنت
إلى السؤال عنها من عبادة أو معاملة .

وكل عالم يعلم وإن قل علمه — أنه لم يكن فيهم أحد منتسباً إلى أحد من
كبار الصحابة الذين كانوا يروون للناس العلم ويفتقونهم به ، كما يلبس بعد
حدوث المذاهب كل مقلد إلى من قبله ، بل كان السائل منهم يسأل من
يلتزمه من المشتهرين بالعلم منهم عن كيف ما يتفق له ويأخذ^(١) ما يرويه له ،
ويقتنيه به . وقد قدمنا الإشارة إلى هذا .

الاجتهاد ووحدة الأحكام :

ونبغي أن يعلم كل من له فهم أن دين الله واحد ، وأن ما أحله فهو حلال
لا يتغير عن صفته ، وما حرمه فهو حرام لا يتغير .

وإذا قال قائل من أهل العلم فيما قد أحله بكتابته أو بسنة رسوله أنه
حرام فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله لعباده . وإذا قال قائل من أهل العلم
فيما قد حرمه الله سبحانه : إنه حلال ، فهو مخطئ مخالف لما شرعه الله
لعباده . ولكن هذا القائل الذي قال بخلاف ما تقرر في الشريعة ، وإن كان
أعلا للاجتهاد وقد بحث كاية البحث فلم يجد فهو مخطئ مأجور كما في الحديث
الصحيح الذي قدمنا ذكره أن المجتهدين مع الإصابة أجريين ، والمجتهد مع انطباع
أجرآ ، وهو حديث متفق عليه منقح بالقبول

(١) في (ب) (يأخذ) .

وإن كان غير أهل الاجتهاد ، أو لم يبحث كما يجب عليه فهو مجازف في دين الله آثم بخالفته لما شرهه الله^(١) لعباده .

فمن قال إن كل مجتهد مصيب [إن] أراد أنه مصيب^(٢) لا الحق فقط فلفظ هذا خطأ بينما . فإنه جعل حكم الله سبحانه متناقضاً متخالفاً . لأنه إذا قال قائل هذا حرام ، وقال آخر هذا حلال ، كان حكم الله تعالى في تلك الدين عنده أنها حلال حرام . وهذا باطل من القول ، وزائف من الرأي ، وفاسد من النظر ، فإنه مع كونه باطلاً في نفسه يتبرزه الله عز وجل عنه ، هو أيضاً خلاف ما عند أهل العلم .

وإن أراد أنه مصيب بمعنى أنه يستحق أجراً على اجتهاده وإن أخطأ ، فهذا معنى صحيح ، ولكنه إطلاق لفظ يخالف ما أطلقه عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال : وإن اجتهد فأخطأ فلا أجر ، فلا ينبغي أن يطلق لفظ المصيب عليه ، وإن كان لمن أطلق هذا اللفظ إرادة صحيحة . بل ينبغي أن يقال كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من وصفه باطلاً مع استحقاق الأجر . أو يقال : إنه مخطئ مأجور .

وكما أن هذا الإطلاق لا يحسن لما فيه من شبه الرد^(٣) على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن كان له إرادة^(٤) صحيحة ، كذلك لا يجوز أن يقال في شأن هذا المخطئ كما يقول بعض أهل الأصول : إنه مخطئ آثم ، فإن هذا

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) سقط من النسخ : (إن أراد أنه مصيب) وفي (أ) (أي) بدل .

(إن) ولكن (إن) أولى لسكى يستقيم الأسلوب كما سيأتي بعد .

(٣) في (أ) تكررت (الرد) وهو سهو من المؤلف .

(٤) في (أ) سهى المؤلف عن التاء المربوطة وكتبها هكذا (إراد) .

قول بالجهل ، ومخالفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه أثبت له الأجر وهذا القائل أثبت له الإنم .

وأما قول من قال من أهل الأصول : إنه مخطيء ، مخالف للأشبهه عند الله فهو قول صواب ، لأنه مع انحصار فد خالف الحق ، إذا كان يريد بالأشبهه ما هو الحق عند الله .

وإن كان يريد غير هذا المعنى كأن يريد بالأشبهه الأقرب ، فهو كلام غير صحيح ، لأنه لا قرب بخلاف الحق حق يكون الحق أقرب منه .

وعلى كل حال ، فالأحسن أن يقال في مخطيء الحق ما قاله رسول الله (١) مخطيء له أجر .

والبعيد كل [البعيد] (٢) من الحق قول من قال : إن كل مجتهد مصيب من الإصابة ، وإن كل واحد من العلماء قد أصاب الحق الذي يريد الله سبحانه ، فإنهم قد جعلوا مراد الله عز وجل (٣) أصراً دائراً بين اجتهادات المجتهدين إلى يوم القيامة ، فكل مجتهد إذا اجتهد فذلك الاجتهاد هو مراد الله من الاجتهاد ، وإن خالف اجتهاد غيره ، وناقضه كما تقدم .

منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين :

وما أشبهه القائل بهذه المقالة بالفرقة التي يقال لها الفرقة السوفسطائية فإنهم جاءوا بما يخالف العقل فلم ينتبه بأقوالهم أحد من علماء المذاهب لأنها بالجنون أشبه منها بالعقل .

(١) في (ب) بعد رسول الله يوجد (صلى الله عليه . الخ) .

(٢) في (أ) ، (ب) (كل البعيد) وهو سهو من المؤلف ثم سهو من الناسخ .

(٣) في (ب) سقط من الناسخ (عز وجل) .

وهم ثلاثة فرق : هندية ، وهندية ، والأدريية^(١) .

فالهندية : إذا قيل لأحدهم أنت موجود « قال لقائل : عندك لا عندى .

والهندية : إذا قيل لأحدهم أنت موجود قال : لا ، فإذا قيل له ما هذا الشبح الذى أراء والكلام الذى أسمعه منه والجزم الذى ألمسه ، قال : لا شيء ولا وجود لى .

وأما الأدريية : فإذا قيل لأحدهم أنت موجود ، قال : لا أدري .

وقد صرح علماء المقول أن هؤلاء لا يستحقون جواباً إلا الضرب لهم حتى يتعرفوا ؛ لأنهم لا يقبلون حجة « ولا يسمعون برهاناً .

ومن عجيب صنع المقلدة أنهم يقبلون ممن ينتسب إلى مذهبهم الترجيح بين الروايتين لإمامهم ، وإن كان ذلك المرجح مثلاً غير مجتهد « ولا قريب من رتبة المجتهد .

ولو جاء من هو كإمامهم أو فوق إمامهم وأخبرهم عن الراجح من ذينك القولين لم يلتفتوا [إليه]^(٢) ، ولا قبلوا قوله ولو هضد ذلك بالآيات المحكمة والأحاديث المتواترة ؛ بل يقبلون من موافقيهم مجرد النخريج على مذهب إمامهم ، وللقياس على ماذهب إليه ويحملونه ديناً ويحملون به ويحرمون .

فيا لله وللمسلمين مع علم كل عاقل أن الرب واحد « والنبي واحد « والآمة واحدة والكتاب واحد !! .

(١) فى (ب) (الأدريية) . وصحتها : « اللا أدريية » ينظر ص ١٣٥ من كتاب (الله للعقاد . وهم قوم من الشكك ، وآراؤهم منتشرة فى كتب الكلام والفلسفة ، ينظر ص ٤١ من كتاب نشأة الفكر الفلسفى فى الاسلام للدكتور على سامى النشار . الطبعة الأولى سنة ١٩٥٤ .

(٢) فى (أ) و (ب) (عليه) .

وبالجملة فشكل من يعقل لا يخفى عليه أن هذه المذاهب قد صار كل واحد منها كالشريعة عند أهله يذودون عنه كتاب الله وسنة رسوله ، ويجعلونه جسراً يدفعون به كل ما يخالفه كأنما ما كان .

سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة :

والمعجب أن هؤلاء مكاسير للتقليد لم يقفوا حيث أوقفهم الله من القصور وهدم العلم للنافع ، فقاموا على أهل العلم قومة جاهلية وقالوا : باب الاجتهاد قد انسعد وطريق الكتاب والسنة قد ردمت .

وهذه المقالة من هؤلاء الجهال تتضمن نسخ الشريعة وذهاب رسمها وبقاها مجرد اسمها وأنه لا كتاب ولا سنة لأن العلماء العارفين بها إذا لم يبق لهم سبيل على البيان الذي أمر الله سبحانه^(١) عباده به بقوله : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لنبيئنهم للناس ولا تسكتونه)^(٢) . وقوله : (إن الذين يكتمون ما أنزلنا — إلى قوله — أولئك يلعنهم الله)^(٣) .

فقد انقطعت أحكام الكتاب والسنة ، وارتفعت من بين العباد ، ولم يبق إلا مجرد تلاوة القرآن ودرس كتب السنة ، ولا سبيل إلى التعمد بشيء مما فيهما .

ومن زعم عند هؤلاء الجهلة أنه يقضى أو يفى بما فيهما أو يعمل لنفسه بشيء مما اشتمل عليه فدعواه باطلة وكلامه مذبذب .

فانظر إلى هذه الفاقة العظمى والداهية الدهية^(٤) والجهالة والجهلاء

(١) في (ب) (تعالى) بدل سبحانه .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٣) سورة البقرة آية ١٥٩ .

(٤) في (ب) الصماء .

والبدعة العمياء الصماء ١١١ سبحانه هذا بهتان عظيم .

وإن زعموا أن هذا المصنوع منهم ليس هو بمعنى ما ذكرنا من نسخ الكتاب والسنة ورفع التمهيد بهما فقل لهم فما بقي بعد قرأكم هذا ١١١ فإنكم قد قلتم ليس للناس إلا التقليد ، ولا صليل لهم إلى غيره ، وأن الاجتهاد قد انعدم بابه وبعلات دهورى من يدهيه ، رامتكم فضل الله على عباده ، وانقطعت حجة ١١١ .

وعندما مع كونه من الإفتك البين قد اختلفت فيه أنظار هؤلاء المتلذذة اختلافا كبيرا ، فثالت طائفة منهم ليس لأحد أن يجتهد (بعد أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر بن المنذر ومحمد بن الحسن الشيباني ، والحسن بن زياد الأوزى ، وإلى هذا ذهب غالب المتلذذة من الحنفية ، وقال بكر بن العلاء النخعي الساسكي : ليس لأحد أن يجتهد)^(١) بعد المائتين من الهجرة .

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الأوزاهى وصفيان الأوزى ووكيع ابن الجراح وهب الله بن المبارك

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الشافعى .

وقد ذكرنا بعض هذا الباطل البين ، والإفتك المريب فى رسالتنا التى سميناها (القول أفيد فى حكم التقليد) .

وهؤلاء وإن كانوا خارجين من زمرة العلماء بالإجماع حسبما قلناه فيما تقدم ، وليسوا بما يستحق الاشتغال بما قاله^(٢) ، وتداول الكلام فى الرد عليه لأنهم فى عداد أهل الجهل لا يرافعون عن طاعتهم بمجرد حفظهم لرأى من قلده ،

(١) هذه لفظة موجودة تصحيحا فى الهامش فى (ب) .

(٢) فى (ب) (قالوه) وهو سهو من الناسخ .

لكنهم لما طقت بدعتهم أفتار الأرض وصاروا هم السواد الأعظم . وكان غالب القضاة والمفتين منهم وكذلك صائر أهل المناصب ، فإنهم مشاركون لهم في الجهل عما شرعه الله ^(١) لعباده ، صاروا أهل الشوكة والصولة ، وليس إمامة بصيرة يعرفون بها أهل العلم وأهل الجهل ويميزون بين منارهم . وغاية ما هندم أنهم ينظرون إلى أهل المناصب وإلى المتجملين بالنياب الرفيعة . فإن دقوا النظر نظروا إلى المدرسين في العلم . وهم هند هنا انظر يرون شيخ علم الرأي قد اجتمع عليه الجمع الجلم من المقلدة ولم صراخ وهو بل وجلبه وقد استغرقوا ، هم وشيوخهم المدارس والجوامع ولا يرون شيخ علم الكتاب والسنن أنرا ولا خبراً ، فإن درس شيخ من شيوخهم في مدرسة أو جامع فهو في [زاوية ^(٢)] من زواياه قعد بين يديه الرجل والرجلار وهم في مسكنة ووقار لا يلتفت إليهم ملتفت ، رثا يتعلم لأصمهم متعلم فإذا [يرى ^(٣)] العاصي عند هذا النظر ما ذاك ينظر ببالة ؟ وبقلب هل ثلثه ؟ وإلى من يميل ، ولين يحكم بالعلم ؟ وهل من يلقي مقاليد ما ينوبه من أمر دينه ودينياه ؟ . فلهذه المسكنة احتجنا إلى هذا الكلام في هذا المؤلف وغيره . من مؤلفاتنا وإلا فهم أقل وأحق من أن يشتغل بشأنهم أو يبايعا يصدر منهم من الجهل المكثوف ، والذي لا يكاد يلتبس على من لديه أدنى علم وأقل تمييز .

جهاد الشوكاني للمقلدين :

ولقد كان لي مع هؤلاء في أيام الاشتغال بالدرس والتدريس وهذافوان

(١) في [ب] [تعالى] بعد لفظ الجلالة .

(٢) في [أ] [زوه]

(٣) في [أ] ، (ب) (ترى) ولكن يرى هي الموافقة .

الشباب « وحدة الهداية فلاقل وزلازل جهمت فيها رسائل وقلت فيها قصائد .
فن جملة ما خاطبتهم به ماقلت من قصيدة :

يا ناقداً لمقال ليس يفهمه من ليس يفهم قل لي كيف تلتقد
يا صاعداً في وعرضاق مسلما أيسعد الوعد من السهل يرتعد ؟
يا ماشيا في فلاة لا أنيس بها كيف السبيل إذا ما اغتالك الأسد ؟
يا خائض للبحر لا يدري سباحته وبلى عليك أننجو إن علا الزند ؟
ومنها :

إني بليت بأهل الجهل في زمن قاموا به ورجال العلم قد تمدوا
قوم يدق جليل القول عندهم فالهم طاقة في حبل ما يرد
وغاية الأمر عند القوم أنهم أهدى المدة لمن في علمه (١) صدد
إنما رأوا رجلا قد نال مرتبة في العلم دون الذي يدرونه جهدوا
أومال عن زائف الأقوال ، أتركوا بابا من الشر إلا نحوه تصدوا
أما الحديث الذي قد صح مخرجه كالأهات فما فيهم لها (٢) واحد
تراهم إن رأوا من قال حديثا قالوا له ناصبي (٣) ماله رشد
وإن ترضى هلى الأصحاب بينهم قالوا له باخض الآن مجتهد
يا غارقين بشؤم الجهل في بدع وناشرين من الهدى القويم هـوا (٤)

(١) في (ب) (دينه) بدل علمه ، وفي ا ، ب (أعدا) بالألف

(٢) في (ب) (فأفيها لهم ولد) .

(٣) أي يكره ال البيت ، وهو لقب ، كان يطاق على من يكره ال البيت .
كما تقدم ، واستغله الرافضة أسوأ استقلال .

(٤) في الهاش في (أ) : (ارجعوا) .

ما اجتهدت في العلم مقصداً
لا تنسكروا مورداً بعداً لشاربه
والإن أبيت فيمزم الطشر مرعدنا
وما قلناه في ذلك :

هلي عصر النبوية كل حين
وبعقيه من السحب الواري
زمان خضت فيه بكل فن
وهدت على الذي حصلت منه
وعاداني على هذا أناس
رأوني لا أدين بدين قوم
ويطرحون قول الظاهر طه
فقالوا قد أتى فينا فلان
يقول الحق قرآن وقول
فقلت كذا أقول وكل قول
وهذا مهيع^(١) الأهزم قبلي
إذا جحد ابرؤ فضلي ونبيي
وكل قى إذا ما حاز هلمنا
وراض بجواحاً من بل فن
رماه القاصرون بكل هيب

سلام ما تقيمت الرعود
ملك^(٢) دائم التكاثر جود
وسدت مع الحداثة من يسود
فجئت به وغيري لا يسود
وأظلم من يمايك الحسود
يرون الحق ما قال الجود
وكل منهم عنه شروود
بعضلة وفاقرة تؤود
ظير الرسل لا قول ولود
هذا هذين تطرته الردود
وكلهم لمورده ورد
فقدماً كان في الناس الجود
وكان له بدرجة صود
وصار لكل شاردة يقود
وقام لحربه منهم جنود

(٥) مطر غزير دائم .

(١) المهيع : الطريق الواضح .

فهادوا خائبين وكل كيد لهم فملى نفوسهم يهود
وراهوا وضع رتبته فكانوا^(١) على الشرف الرفيع هم للشهود

* * *

إذا ما الله قدر نشر فضل
ومن كثرت فضائله يهادى
إذا ما غاب يلزمه^(٢) أناس
وليس يضر نبح الكلب بدراً
وما الشم الشوامخ عند ربح
ولا البحر الخضم يصاب يرباً
لإنسان يتاح له محمود
ويكثر في مناقبه الباحرود
وهم عند المنور له سبتود^(٣)
وليس تخاف^(٤) من حمر أسود
تمر على بعوانها تموه
إذا قالت بسمانه القورود

وما قلته من قصيدة طويلة :

لا هيب لى خير أنى فى دياركم
وأنتم كعفة نيش الظلام وما
موقرا إذا شتمتم قبطار من كلى
وأرئحى أن يلجى دعوتى نفر
لا يمدلون بقول الله قول فنى
لا يندنون عن الهدى القويم ولا
شمس ولم يعرفوا منها سوى الشهب
زال الخفاش بنور الشمس فى نسب
فى نهرة الطوفى ما حورت فى الكتب
يسمون الهدى لا يسمون للشهب
ولا بسمه خير الرعل رأى^(٥) غبي
يهانمون لترغيب ولا رهب

(١) فى (ب) (وكانوا) وهو سهو أدى إلى ضعف فى المعنى .

(٢) فى (ب) يلزمه .

(٣) فى (ب) ، (أ) تفسيرها فى الهامش (كناية عن الخضوع) .

(٤) فى (ب) (يخالف) ،

(٥) فى (ب) (قول) .

أبث ما بينهم من مذهبي درراً حجبتهما عن ذوى التقليد والريب
يا قرة ضيعت أهلاً لها منها وصيرت رأس أهل العلم كالذئب
ما قام رب علوم في دياركم إلا وجبرعته أكويس الكروب
من قال : قال رسول الله بينكم غداً هذا هتكم من جملة المنصب
ومنها :

عديتم السنة ألفرافكان هذا دهوى خفوسكم موصولة العصب
كم ثمان ذرمة ————— ق ثأ الضر منقحة

(وظل) ^(١) رجسو نجاحا من يد المطلب
سودتم جيل جهل بالعلوم وذا رأى يجر بذيل الويل والحرب
والاجتهاد ضا في كتب فقهمكم شرط الإمام فإن يهدو لم يجب
وشرط حال أهباء القضاء مع الإفتاء فلم تعرفوا ما خط في الكتب
ومنها :

ولاني حزت أضعاف اتقى شرطوا قبل الثلاثين من عمرى بلا كذب
لم أضغ أرجاء الجوامع بالنذر يس في كل فن معشر المطلب
لم أصنف في عصر الشبهة ما يفدو له محكم العرش في طرب
لو كان مطلع شمس غير أرضكم ما حال دون سناها عارض المحب
ولا غبت لمشى الناظرين لها كأنها طلعت في مظالم المحب
ومما قلته من قصيدة طويلة :

وماسه باب الحق عن طالب الهدى ولكن عين الأرمم القدم مدت

(١) في (ب) (ظل) ، ولسكها في (أ) (ضل) .

رجال كأمنال الخفافيش ضوءها يلوح لدى الظلماء وتمي بضجوة
 وهل ينقص الحسناء فقدان رغبة إلى حمئها بمن أصيب بعنة
 وهل حط قدر البدر عند طلوعه إذا ما كلاب أنكرته فمرت
 وما إن يضر البحر أن قام أحق على شطه يرمى إليه بصخرة
 فحس في غمار الاجتهاد وعاء من رجال سلت عن ضناء بقرية
 ومنها .

وإن كنت شهماً ناقداً متبصراً فدع ما به عين من العمى قوت
 فما جامداً تقل بقصر ولا أتى بذلك حكم للعقول الضميمة
 وما فاض من فضل الإله على الأولي مضوا فهو فياض عليك بحكمة
 ولا تك مغروراً ذلولاً لرايض^(١) تهير بهذا مشرباً للبهمة
 وما قلته من الأشعار الجارية في هذا المضمار فهو كثير جداً يحتاج إلى
 مؤلف مستقل .

وقد حكيت بعض ما وقع لي مع هؤلاء المتفلة في الكتاب الذي سميت به
 (أدب الطالب ومنتهى الأرب) . وكيدهم المتيد وحسد هم الشديد مستور إلى
 الآن والله ناصر دينه ، ورافع أعلام شريعته ، وكاتم من رام أهلها ، أو رام
 الحاملين لها بكيد ومكر . ولا يحيق المكر السوء إلا بأهله . (يخادعون الله
 والذين آمنوا وما يخدعون^(٢) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٣)) . (ومكروا

(١) في (ب) (ارافض) وصححت (ارايض) وهي من راض يروض بمعنى
 علم أو درب .

(٢) في (أ) ، (ب) سهى المؤلف والناسخ وكتبها : (وما يخادعون) .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ .

وبكر الله والله خير للماكرين^(١) . (يا أيها الناس إنما بعيتكم على أنفسكم^(٢))
 (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا
 حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء^(٣)) .
 وما أصدق هذه المواهيد التي وعد الله بها عباده ، وأبين جهولها وأظهر
 وقورها وهو صادق الوعد فلاه^(٤) الحمد [فإنه]^(٥) ما قام قائم في معارضة
 المحققين إلا وكبه الله على منخره ، وحافى به مكره وعاد على نفسه خداعه
 وأحاط به بغيه . وكما قد رأينا من هذا وسمننا في عصرنا ومنا وفيها ، فسكات
 الامابة للمعتقين ، كما وعد به رب العالمين والحمد لله .

من أخطار التقليد والمقلدين :

وكما أن قول هذه^(٦) المقلدة الذين ردوا باب الاجتهاد وسدوا طريقه قد
 استلزم^(٧) رفع الكتاب والسنة والتمسك بغيرهما ، فكذلك استلزم رد ما صح
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أنها لا تزال طائفة من هذه
 الأمة على الحق ظاهرين » . وكذلك استلزم رد ما صح أنه لا تزال في هذه
 الأمة قائم بحجة الله ، وكذلك استلزم رد ما ورد « من أن الله سبحانه يبعث
 لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

(١) آل عمران آية : ٥٤ (٢) يونس آية : ٢٣ .

(٣) آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ (٤) في (ب) (الله) .

(٥) في (أ) لا توجد (فإنه) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٦) في (ب) لا يوجد (قول هذه) .

(٧) في (ب) (حملهم) بعد استلزم .

وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين :

ومع هذا فكل طائفة من طوائف المذاهب الذين كدر مشارب مذاهبهم وجود هؤلاء المقلدة الذين لا يعرفون حجة ، ولا يعرفون برهاناً ولا يفهمون من العلم إلا مجرد صور وقفوا عليها في مختصرات المفهرين ، قد جعل الله سبحانه فيهم من العلماء المبرزين العارفين بالكتاب والسنة وبما هو كالمقدمة لهما من العلوم الآلية وغيرها ، عددًا جماً كما يعرف ذلك من يعرف أخبار الناس ويدري بأحوال العالم ، وفيهم من كمل الله سبحانه لهم علوم الاجتهاد وفوقها ، واسكنهم امتحنوا هؤلاء العلم البكم من المعاصرين لهم مقلدة المذاهب الذين اشتركوا فيه بمجرد الانتماء إليه فغلبوهم على أنفسهم وصانعوهم وداروهم لما يخشونه من معرفتهم ويتوقفونه من إغراء العامة بهم .

ومنهم من كتم اجتهاد نفسه ، ولم يستطع أن ينسب إلى نفسه الاجتهاد ولا تظهر بما يدين به ويمتقده من تقديم ما يعرفه من الأدلة على ما يخالفه من الرأي .

ومنهم من تظهر بعض النظم فلقى من متفهمة المقلدة من إغراء^(١) الإمامة به ما هو معروف لمن نظر في الزواريح العامة ، أو^(٢) الخاصة بذهب من المذاهب وطائفة من العلوائف .

ومن كان لا يعرف التاريخ ، ولا يلشط إلى الإطلاع على أخبار العالم وتحقيق أحوال العلوائف فلينظر إلى مثل مؤلفات ابن عبد السلام^(*) ،

(١) في (ب) (من أذى العامة له) .

(٢) في (ب) (و) بدل (أو) .

الأعلام

(*) عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي (٥٧٧-٦٦٠هـ)

وإبن دقيق العيد (***) وإبن ميهب الدين (***) ، والذهبي **** وزين الدين
العراقي (٠) ، وإبن حجر العسقلاني والسيوطي (٠٠) وأمثالهم من الشافعية .
وإلى مثل مؤلفات إبن قدامة (٠٠٠) : من في طبائمه من للقادة ومن بعدهم
مثل تقي الدين إبن تيمية ، وتلميذه إبن القيم وأمثالهم من الحنابلة .

عز الدين الملقب بسلطان العلماء فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد . كان صاحب رأى
صريح وثورة على كل ما يخالف الإسلام من كتبه (حل الرموز) رسالة في النصوص
و « التفسير الكبير » و « قواعد الشريعة » . الأعلام ج ٤ ص ١٤٤ ، ١٤٥ .
(*) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح المعروف بإبن دقيق العيد (٦٢٥ -
٧٠٢ هـ) قاض من أكابر العلماء بالأصول مجتهد أصل أبيه من منفوط
(الأعلام ج ٧ ص ١٧٤) .

(*) محمد بن أحمد بن سيد الناس اليممرى الربيعي (٦٧١ - ٧٣٤ هـ) من
حفاظ الحديث مؤرخ عالم أديب مولده ووفاته بالقاهرة من كتبه (المقامات العلية
في السكرامات الجليلة) الأعلام ج ٧ ص ٤٦٣ .
(*) محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي شمس الدين . حافظ مؤرخ علامة محقق
تصانيفه كبيرة كثيرة تقارب المائة (ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨ هـ) الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢ .

الأعلام

(٥) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المعروف بالحافظ العراقي ، أو
الزين (زين الدين) (٧٢٥ - ٨٠٦ هـ) .
(٦) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الجلال الأسيوطي . اشتهر بالتفسير
والنصنيف في الحديث له نحو (٦٠٠) مؤلف إمام حافظ مؤرخ أديب . الأعلام
ج ٤ ص ٧١ .
(٧) محمد بن أحمد بن عبد الحمادي بن عبد الحميد إبن قدامة المقدسي (٧٠٥ -
٧٤٤ هـ) حافظ للحديث من كبار الحنابلة صنف ما يزيد على ٧٠ كتاباً . الأعلام
ج ٦ ص ٢٢٢ .

ومثل ابن هبيل البر والفاضي هياض (٠٠٠٠) وابن العربي (٠٠٠٠) وأمثالهم
من المالكية .

وبالجملة ففي كل مذهب العدد الكثير غالبهم يذم التقليد وينكر هلى أهله
ولسكنهم كما عرفناك لا يصرح منهم بذلك تصريحاً إلا الأقل لتلك العلة
وغالبهم يلوح به تلويحاً ويعرض به تعريضاً .

أهل اليمن والاجتهاد

وأما قطارنا ، لعني بارك الله فيه فغالب من توصل في العلوم وأدرك من نفسه
ملككة الاجتهاد الرجوع إلى الدليل ، ويرى بالتقليد وراء الحائط ويلقى من
هذه قلادة .

عرفنا هذا من شيوخنا ، وعرفوه من شيوخهم وعرفه الأول من الأول
وعرفناه من أترابنا ، والمرافقين لنا في الطلب ، بل غالب الأخذين هنا وهم
العدد الجرم (١) بهذه الصفة ، وعلى هذه الخصلة المحمودة .

بل غالب من كان له إنصاف من الذين لم يسكنوا اشتغالهم بالعلم في ديارنا
هذه يصنع كما كان يصنع السلف الصالح من الصحابة ، وتابعيهم ، ومن بعدهم

(*) توفي سنة ٤٧٦ هـ في مراکش وولد في سبته وهو: عياض بن موسى بن
عياض ابن عمرو بن يحيى السبق عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته من
كتبه (شرح صحيح مسلم) الأعلام ج ٢ من ٢٨٢ .

(*) محمد بن عبد الله بن محمد المعافى الأشبلى المالكي أبو بكر بن العربي
قاضي من حفاظ الحديث . بلغ رتبة الاجتهاد صنف في الحديث والفقه والتفسير
والأصول والأدب والتاريخ . من كتبه (العواصم من القواصم) . الأعلام
ج ٧ ص ١٠٦ من (٤٦٨ - ٥٤٣) .
(١) في (ب) (لا توجد هـ) .

« من هدم التقليد بالتقليد » والتعزيل على سؤال العلماء بالكتاب والسنة هن
الدليل الراجح فيعملون به ويقفون عنده، ولا يبالون بما يخالفه مما عليه المقلدة،
« وصاروا منة بين إلى السنة المطهرة غير متمين إلى مذهب من المذاهب ،
« فأصابوا أصاب الله بهم » وضاعف أجرم ، وصرف عنهم معرفة المقلدة أنباع
تخل ناعق .

تمصّب المقلدين أسامة الجهل :

وقد عرفناك أن هؤلاء الملمة ذموا ما لم يعرفوه ، وعابوا ما لم يدروا به «
« وهذا أمر يستتبعه كل عاقل ، ويزرى بصاحبه كل فاهم » فإن من تعرض
« -كلام فيما لا يعرفه فهو جاهل من جهتين :

الجهة الأولى : كونه لا يعرف ذلك الشيء .

الجهة الثانية : كونه تكلم فيما لا يعرفه ، كما يفعله أهل الجهل المركب .

هذا على فرض أنه لم يتعرض للندح فيه ، ولا أوقعته نفسه الأمانة في
العلماء على المتمسكين به « فإن قبل أخطأ من ثلاث جهات هذا ، الثالثة .

وأما أحسن ما قاله الشاعر :

أتانا أن سهلا ذم جهلا علوما ليس يعرفهن سهل

علوما لو دراها ما فلاها ولسكن الرضى بالجهل سهل

ولقد صدق هذا الشاعر فإن الملمة الباعثة الجاهل على هذا الفضول هي

الارضى بالجهل ، ويكفيه ماضى به لنفسه نقصاً وهيباً وغبابة ومماناة .

واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين :

هو واجب على كل من له ولاية بأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر الظن

يجعل نهي المنكر الذي عليه هؤلاء عنوان كل نهي ينهى به عن منكر^(١) فإنهم في الحقيقة إنما يطعنون على كتاب الله^(٢) وسنة رسوله^(٣) بأن ما فيهما من الشريعة قد صار منسوخا^(٤) ويطعنون على علماء الدين من السلف الصالحين ومن مشى على هديهم القويم^(٥) ويدعون بالرأى الذي هو ضد للشريعة^(٦) ما شرعه الله لعباده^(٧) وهم بهذه المنزلة من الجمل البسيط أو المركب .

فهل سمعت أذنك بمنكر مثل هذا المنكر^(٨) وبلية في الدين مثل هذه البلية ورزية في الملة الإسلامية مثل هذه الرزية؟؟ فإن النيل من^(٩) عرضي فرد من أفراد المسلمين عنكر لا يخالف فيه مسلم إذا كان على طريق الغيبة أو^(١٠) البهتان^(١١) أو على طريق الشتم مواجهة، ومكافئة .

فكيف بمن جاء بما هو من^(١٢) أعظم البهتان، وأقبح الشتمية للشريعة المحمدية، والدين الإسلامي، ولعلماء المسلمين سابقهم ولا حقهم^(١٣) . فيا لله وللمسلمين بالله وللمسلمين بالله وللمسلمين^(١٤) .

فإن هؤلاء لما رأوا كثيرا من العلماء يداخونهم ويدارونهم اتقاء شرهم مازادهم ذلك إلا شرا، [ولا]^(١٥) أثر فيهم إلا تجردا على ما هم فيه .

ولو تكلم أهل العلم بما يجب عليهم من نصر الشريعة والذب عن أهاليها

(١) في (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) يوجد (صلى الله عليه) بعد رسوله .

(٣) في (ب) (في) بدل (من) .

(٤) في (ب) (و) بدل (أو) لأن الحذرة قد أكلت الحذرة .

(٥) في (ب) سقطت (من) من الناسخ .

(٦) في (أ) (وإلا) بهمزة قبل (لا) وهو سهو .

بما يجب عليهم لكانوا أقل شراً وأحق ضرراً^(١) .

وأقل حال أن يعرفهم بأنهم من أهل الجبل [الذين]^(٢) لا يستحقون خطاباً ولا يستوجبون جواباً ، فإن في هذا كدّاً لبعض ما صاروا عليه من الظن بأنفسهم الباطل والخيال المختل لما يرونه من سكوت أهل العلم عنهم وأنهم هلى ما يسمعونهم ، ويبلغهم عنهم .

وقد يتسبب عن هذه الإعانة لهم بالتعجيل ، والتضليل فائدة يندفع بها بعض تجرؤهم هلى كتاب الله وسنة رسوله ، وعلماء أمته ، فإن من الناس من يصلح بالمهوان ويفسد بالإكرام ، كما هو معلوم لكل من يعرف أحوال الناس واختلاف طبائعهم .

ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

أكرم تميماً بالمهوان فإنهم إن أكرموا فسدوا هلى الاكرام
وكما قال الآخر :

أهن هامراً تكرم هليه فإنما أخو هار من مسه بهوان
ويلبغى لمن سمع أحدهم ينق فى التحابل والتحریم ، وينصب نفسه لما ليس من شأنه أن يقول له كما قال الشاعر :

تقولون هذا عندنا غير جائز وإن أنتم حقى يكون لكم عند ؟
وإن سمع أحداً منهم يتكلم فى غير ما يعلم هلى تقدير أن علمه بطرف من الرأى يعد هلاماً كما فى اصطلاح العامة ، وإلا فهو ليس^(٣) يعلم بالإجماع كما قدمنا

(١) فى (ب) (أحق ضرراً ، وأقل شراً) .

(٢) فى (أ) سها المؤلف وكتب (الذى) بدل (الذين) .

(٣) فى (ب) (وإلا فليس هو الخ) .

« قل ذلك » فليتل عليه قول الله سبحانه (ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم » فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وليتل عليه قوله عز وجل^(١) : (لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . مناع قليل ولهم عذاب أليم)^(٢) . وقوله عز وجل : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا » وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)^(٣) . وقوله تعالى : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)^(٤) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون)^(٥) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)^(٦) ويتلو عليه الآيات التي فيها الحكم بالحق وبالعدل وبما أرى الله ورسوله .

هــدى تـكـرـيم الله سبحانه الأولياء :

« ونرجع الآن إلى شرح الحديث الذي نحن بهدد شرحه .

قال الكرماني : « إن قوله (لى)^(٧) فى من هادى لى وليا هو فى الأصل

(١) آل عمران آية : ٦٦ ، وقد سها المؤلف فنسى (هؤلاء) بعد أنتم وقد نسي الناسخ فى (ب) الآية بأكملها ، والتقديم الآية التالية .

(٢) النحل آية : ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) الأعراف آية : ٣٣ .

(٤) المائدة آية : ٤٤ ، ٤٧ .

(٥) المائدة آية : ٤٥ .

(٦) فى (ب) (هذه) قبل الآيات . وهى زيادة من الناسخ لا داعى لها .

(٧) فى (ب) نسي الناسخ (لى) فاحداث اضطرابا فى فهم المعنى .

صفة لقوله ولياً لـمـكنه لما تقدم عليه صار حالاً ۝ انتهى^(١) .

أقول ولا يختلف المعنى بذلك لأن المعنى هل الوصف ۝ من عادى^(٢) ولياً
كائناً لى وهو هل الحال كذلك لكن التقدم فيه فائدة جلية ، وهى الإشعار^(٣)
باختصاص الولى به لا بغيره ۝ كما هو معروف فى كتب المعانى والبيان ۝ ثم
فى نسبه الولى إلى نفسه أشريف له عظيم ورفع لشأنه بليغ .

قال ابن هبيرة ۝ ويستفاد من هذا الحديث تقديم الإعذار على الإنذار ۝
قلت ووجهه أنه لما قدم معاداة من هو بهذه الصفة من الولاية لله فكأنه أعذر
إلى^(٤) كل سامع أن من هذا شأنه لا ينبغي أن يعادى بل هل كل من عرف
أن^(٥) هذه صفته ۝ أن يواليه ويحبه ، فإذا لم يفعل فقد أهذر الله إليه ۝ ونبهه
هل أن من عادى يستحق العتوبة البالغة هل عداوته فقال منذراً له : فقد
« آذنته بالحرب » هل ما صنع مع ولي .

ووقع فى حديث عائشة عند أحمد فى الزهد ، وابن أبى الدنيا وأبى نعيم
فى الحلية والبيهقى فى الزهد بالفظ : ۝ من أذل لى ولياً ۝ وفى أخرى منه من
آذى ، وفى إسناده هبى الواحد بن^(٦) ميمون عن هرو ، وهو منكر
الحديث لكن ۝ أخرجه الطبرانى من طريق يعقوب^(٧) [هن] ^(٨) مجاهد

(١) فتح البارى ص ٢٩٣ .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ من عنده (لى) بعد من عادى وليست لازمة ولا من
سراد المؤلف .

(٣) فى (ب) إشعار اختصاص .

(٤) فى (ب) (نسى الناسخ « كل سامع إلى بل على كل من عرفه الخ ») .

(٥) فى (ب) زيادة (من) بين (أن وهذه) . وهو سهو .

(٦) فى (أ) (يعقوب بن مجاهد) .

هن^(١) هروء^(٢٠) قوله : « فقد آذنته » بالمد^(٢) وفتح المعجمة بعد^(٣) نون
أى أهله .

وقال في الصحاح : « وآذنتك بالشئ » أهله بك ، والآذن الحاجب . قال
الشاعر : تبدل بإذنك المرتضى .

وقد آذن وتأذن بمعنى كما يقال أيقن وتيقن ، وتقول تأذن الأمير في
الناس أى نادى فيهم يكون في التهديد . والنهى أى تقدم وأعلم . وقوله
تعالى : (وإذ تأذن ربك)^(٤) أى أعلم . انتهى .

فعرفت بهذا أن في قوله : فقد آذنته معنى التهديد لمن عادى الولي والنهى
له من أن يقدم على معاداته لأنه قد^(٥) تقدم إليه بأن لا يعاديه وأنه وليه وأهله
بذلك وأما المتصور فيجىء بمعنى علم ومنه قوله تعالى : (فأذنوا بحرب من
الله ورسوله)^(٦) : أى اهلوا ، وبمعنى الاستماع يقال أذن له^(٧) إذا استمع
منه . قال الشاعر :

-
- (١) في (أ) تكررت (عن) وهو سهو من المؤلف .
(٢) في (ب) (والفتح للمعجمة)
(٣) في (ب) (بعدها) بزيادة (هـ) .

الأعلام

- (*) سنأني ترجمتهما أول الفصل الثالث .
(*) عروة بن الزبير بن العوام وأمه أسماء بنت أبي بكر الصديق من رجال
السند المشهورين في تحمل الحديث وروايته ، توفي سنة ٩٤ هـ . صفوة الصفوة
ج ٢ = ٤٩

- (٤) سورة الأعراف آية : ١٦٧ ، سورة إبراهيم آية : ٧
(٥) في (ب) (فقد تقدم)
(٦) سورة البقرة آية : ٢٧٩
(٧) في (ب) ، (به)

إن يسمعوا ربة طاروا بها فرحاً عني وما سمعوا من صالح دفنوا
صم إذا سمعوا خيراً ذكرت^(١) به وإن ذكرت بشر هتدم أذنوا
ومنه ما أذن الله لشيء كأذنه لنبي يتغنى بالقرآن أى استمع ، والأذان
الإسلام . ومنه الأذان للصلاة .

قوله : « بالحرب » : فى رواية السكشميين^(١) : « فقد أذنته بحرب وفى
حديث معاذ عند ابن ماجه^(*) ، وأبى نعيم فى الحلية بلفظ : « فقد بارز الله
بالحاربة » وفى حديث أبى أمامة عند الطبرانى^(**) ، والبيهقى^(***) فى الزهد
بسند ضعيف بلفظ : « فقد بارزنى بالحاربة » . ومثله لفظ حديث أنس عند
أبى يعلى والبخارى^(****) والطبرانى ، وفى سننه ضعف . وفى حديث
ميمونة^(*****) بلفظ « فقد استحل محاربتى^(٢) » . وفى رواية وهب^(٠٠٠٠٠)
بن منبه بلفظ : « من أهان ولى المؤمن فقد استقبلنى بالحاربة » .

قل ابن حجر فى الفتح « وقد استشكل وقوع الحاربة » وهى مفاعلة من
الجاندين مع كون الخلق فى أسر الخالق .
والجواب : بأنه من المخاطبة بما يفهم . فإز الحرب تنشأ عن العداوة .

(١) فى (ب) (وصفت) .

الاعلام

(*) فى (ب) السكشميين والصواب (السكشميين) بضم السكاف وسكون الشين ،
وكسر الميم ، وسكون الياء تحتها نقطتان « آخرها نون نسبة إلى قرية من قرى
(مرو) القديمة ، وقد خربت : (أبو الميثم) محمد بن مسكى بن زراع ، بن
هارون بن زراع ، الأديب « اشتهر بروايته صحيح البخارى عن القبرى ،
وتوفى سنة ٣٨٩ هـ . (الباب) لابن الأثير ج ٣ ص ١٣٠ .

(٢) فى (ب) (محارمى) .

والعداوة تلشأهن المخالفة . وغاية الحرب الهلاك . والله عز وجل لا يغلبه
غالب فكأن للفق قد تعرض لإهلاك إياه فأطلق الحرب وأريد لازمه ،
أى أعمل به ما يعمل العدو لمحارب^(١) انتهى .

قلت : فقد جعل ذلك من السكينة : وهى لفظ أريد به لارم بعناه مع جواز
إرادته كما حققه أهل علم البيان .

الأعلام

(*) هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزوينى . ولى ربيعة
أحد الأعلام المشاهير ، ألف سننه المشهورة ، وهى إحدى السنن الأربع ، وإحدى
الأمهات الست (٢٠٩ = ٢٧٣ أو ٢٧٥ =)

(*) سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الشامي . من كبار الحديثين أصله من
طبرية الشام ولد بمكة سنة ٣٦٠ = وتوفى سنة ٣٦٠ = بأصبهان . له ثلاثة معاجم
فى الحديث : الأعلام ج ٣ = ٩٨١ .

(*) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسن الشافعى الحافظ . له لسنن الكبرى
والصغرى وكتاب (الأسماء والصفات) والزهد ، توفى سنة ٤٥٨ . شذرات الذهب
ج ٢ ص ٣٠٤ ، ٣٠٥ .

(*) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار . حافظ من العلماء
بالحديث له مسندان أحدهما كبير (وسماه البحر الزاخر) والثانى صغير . توفى
سنة ٢٩٢ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(*) هى ميمونة بنت الحارث المملانية . إحدى زوجات الرسول ﷺ

(*) فى (ب) (ابن منبه دون (وهب) . وهو الحافظ أبو عبد الله الضعائى
ولد بصفا سنة ٣٤٤ . ونشأ بها قال عنه صاحب الكواكب الدرية : عالم أهل
اليمن جد واجتهد غالب أخذه عن ابن عباس من أكابر الزهاد والعباد . كان
جداً أحد الأكاسرة . مات بصفا سنة ١١٤ هـ . الكواكب الدرية ص ١٨٦ .

(١) ٢٩٤ فتح البارى .

ويمكن أن يقال إن المفاصلة قد تطلق ولا يراد بها وقوعها من الجهتين كما في كثير من الاستعمالات العربية ، فيكون المراد بالحاربة هنا الحرب من الله عز وجل كما يدل عليه لفظ فقد آذنته بالحرب .

ويمكن أن يجعل العبد لما كان معانداً لله عز وجل بعداوة أوليائه بمنزلة من أقام نفسه مقام المحارب لله سبحانه ، وإن كان في أسر وتحت حكمه باعتباره الحقيقة ، وأنه أحقر وأقل من أن يحارب ربه لكونها خيلت له نفسه الأمانة بالسوء هذا انطباع الباطل ، فعادى من أراه الله بمولاته ومحبيه مع علمه بأن ذلك مما يسخط الرب ويوجب حلول العقوبة عليه وإبقائه في المهالك التي لا ينجو منها .

قال القسطنطيني « في هذا الحديث تهديد شديد لأن من حاربه الله تعالى ^(١) أهلكه وهو من الجاز البليغ لأن من كره من ^(٢) أحبه الله تعالى خالف الله سبحانه ومن خالف الله عز وجل عانده ، ومن عانده أهلكه ، وإذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاة .

فن والى أولياء الله عز وجل أكره الله هر وجل ^(٣) انتهى .

قلت : لا يقتضي لهذا الجاز بهذه الوسائط ، والانتقالات ، فإن مجرد وقوع الحرب من الرب للعبد ، إهلاك له بأبلغ أنواع الإهلاك وانتقام منه بأكمل أنواع الانتقام فالحديث خارج هذا المخرج

ومثله في وهيد أهل الربا : (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) ^(٤) .

(١) في (ب) سقطت (تعالى) .

(٢) في (ب) (ما أحبه) .

(٣) ٢٩٤ فتح الباري مع عدم وجود كلمات : « عز وجل » المسكررة في نقل

الشوكاني .

(٤) سورة البقرة آية : ٢٧٩ .

قال الطوفي(*) : « لما كان ولي الله سبحانه من^(١) تولى الله سبحانه بالطاعة والنقوى تولى الله تعالى بالحفظ والنفرة . وقد أجرى الله تعالى^(٢) السادة بأن هدو العدو صديق ، وصديق العدو عدو ، فعرو ولي الله تعالى هدو الله سبحانه فن هادئ كان كمن حاربه ، ومن حاربه فكأنما حارب الله تبارك وتعالى »^(٣) .

قلت : وهذا هو مثل كلامنا المتقدم في توجيه المفاعلة .

(١) في فتح الباري (من) فقط .

(٢) في (ب) (سبحانه) بدل (تعالى) .

(٣) في فتح الباري دون بعض الزيادات التي هنا مثل تكرير كلمة (سبحانه) بعد لفظ الجلالة ، وكلمة « تبارك وتعالى » .

الاعمال

(*) (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي

المصري فقيه حنبلي من العلماء له مختصر (الجامع الصحيح) للترمذي الإكسير

في قواعد التفسير : الأعلام ج ٣ ص ١٨٩ :

الفصل الثاني

الطريق إلى ولاية الله

(د) أداء الفرائض :

قوله : « ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . لفظ التقرب المنسوب إلى الله من عبده يفيد أنه وقع ذلك على جهة الإخلاص . لأن من لم يخلص العبادة لله سبحانه لا يصدق عليه معنى التقرب . وهكذا من فعل العبادة المفترضة بخوف^(١) المقربة فإنه لم يكن متقرباً على الوجه الأتم .

قال ابن حجر في الفتح : « ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العباد والكفاية وظاهره [الإختصاص]^(٢) بما ابتداء الله تعالى فريضته ، وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظر ، للتقيد بقوله : افترضت عليه إلا إن أخذ من جهة المعنى^(٣) الأعم^(٤) ، انتهى .

قلت : إن كان ما أوجبه العبد على نفسه مما أوجب الله عليه الوفاء به ، فهذا الإيجاب هو من فرائض الله سبحانه ، وحكمه حكم ما أوجبه الله ابتداء على عباده . بل هو فرد من أفرادها لا يحتاج إلى إدراجه تحت معنى أهم قال : « ويستفاد منه أن أداء الفرائض أحب الأعمال إلى الله تعالى »^(٥) . انتهى . قلت . وجه ذلك أن النسكرة وقعت في سياق النفي فهم كل ما يصدق عليه معنى الشيء فلا يبقى شيء من القرب إلا وهو داخل في هذا العموم ، لأن كل قرية كائنة ما كانت يقال لها شيء سواء كانت من الأفعال أو الأقوال أو

(١) في (ب) (خوف) .

(٢) في (أ) (الإخلاص) ولا نستقيم في هذا السياق .

(٣) ص ٢٩٤ مع زيادة كلمة الأعم هناك .

(٤) في (ب) سقطت الأعم من النسخ .

(٥) نفس الصفة .

مضمرة القلوب : « أو المخطوطة الواردة على العبد أو للفرقة للمعاصي التي هي ضد لفعلها :

قال الطوفي : « الأمر بالفرائض جازم ، ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل في الأمرين وإن اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت الفرائض أكمل » فلذا كانت أحب إلى الله ^(١) وأشد تقرباً .

فالفرض كالأصل والأس ، والنفل كالفرع والبناء ، وفي الإتيان بالفرائض على الوجه للأمر به امتثال الأمر واحترامه وتعظيمه بالانقياد إليه وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل

والذي يؤدي الفرض قد يفعله خوفاً من العقوبة ، ومؤدى النفل لا يفعله إلا إيثاراً للخدمة فيجأزى بالحببة التي هي غاية مطلوب من يتقرب بخدمته ^(٢) انتهى

قلت : إذا كان أداء الفرائض أعظم العمل لتلك العمل التي ذكرها من امتثال الأمر واحترامه وتعظيمه ، وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية كان ثوابها أكثر ، والجزاء عليها أعظم ، ولا يخالفه ما ذكره من أن العبد لا يفعل النفل إلا إيثاراً للخدمة وأنه يجأزى بالحببة فذلك سببه وقوع التقرب منه بما لم يوجبه الله عليه ، وإن كان للثواب عليه دون ثواب الفرائض ، وسيأتي لهذا مزيد تحقيق عند الكلام على قوله أحبته

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجملة .

(٢) فتغ البارى مع زيادات طفيفة في نقل الشوكاني .

١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي :

واعلم أن من أعظم فرائض الله سبحانه ترك معاصيه التي هي حدوده التي من تمسكها كان عليه من العقوبة ما ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز . ولا خلاف أن الله^(١) افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت . فكان ترك المعاصي من هذه الطهية داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشئ » أحب إلى مما افترضت عليه . بل دخول فرائض الترك للمعاصي أولى من دخول فرائض الطاعات كما يدل عليه حديث « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فلا تقربوه » .

٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل :

واعلم أن من أعظم البدع الحادثة في الإسلام ما فتح بابه أهل الرأي للعباد من الحيل^(٢) التي زحلتوا بها كثيرًا من فرائض الله سبحانه فأخرجوه عن كونها فريضة ، وكان الله لم يفرضها على عباده « وحلوا بها كثيرًا من معاصي الله التي نهى عباده عنها وتوعدهم على مقارفتها والوقوع في شيء منها . ومن تأمل أكثر ما ورد عن الشارع من الأقوال وجد غالبه في المستعدين لما حرمه الله ، والمسقطين لفرائضه بالحيل . كقوله صلى الله عليه وآله سلم :

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) تكلم الإمام الشوكاني في بدعة (الحيل) هنا . لبيان قيمة الفرض وأهميته ، وأنه من الواجب أدائه على وجهه دون تهرب منه ، وأن التحيل عليه يعتبر إسقاطًا . فأصحاب الحيل ليسوا مؤدبين للفرض ، فليسوا من العلماء العاملين ولا من الأولياء . وبذلك يلحقون بالمتحيلين من التكليف والمسقطين لها . من غلاة الصوفية ، وأصحاب المذاهب الباطنية من غلاة الشيعة على ما سياتي في الصفحات القادمة . وينظر (ضلال المدعين لرفع التكليف) في الفصل الرابع .

« لعن الله المحلل والمحلل » . « لعن الله اليهود حرمت عليهم الشجر فحملوها وباهوها وأكلوا أثمارها » . « لعن الله الراشي والمرشئ » ، « لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده » . « ولعن عاصر الخمر ومستهزئها ولعن الواصلة والمستوصلة والواشئة والمستوشة » .

ومسخ الله الذين استحلوا محارمه بالحيل قرودة وخنازير . و « ذم أهل الخداع والمكر » وأخير أن المنافقين يخادعون وهو يخادهم . وأخبر عنهم بمخالفة ظواهرهم لبواطنهم ، وصراهم لعلانياتهم .

وثبت عن ابن عباس أنه جاءه ^(١) رجل فقال : إن عبي طلق امرأته ثلاثاً أيحلم له رجل ، فقال : من يخادع الله يخدعه : وصح عن ابن عباس وأُس أنهما سئلا عن الغيبة فقالا إن الله لا يخدع .

وقد عاقب الله المتحيلين على المساكين وقت [الجذاذ] ^(٢) بإهلاك ثمارهم حتى أصبحت كالعريم : وصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (البيمان باطيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خیار ، ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقبله) . وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي لمن عليه الزكاة أن يجمع بين متفرق ، أو يفرق بين مجتمع خشية الصدقة .

والأدلة في منع الحيل وإبطالها كثيرة جداً . وبمجرد تسميتها حيلة يؤذن بدفعها وإبطالها فإن التحيل على عمومه قبيح شرهاً وهقلاً . وهذا للتحيل لإسقاط فرض من فرائض الله أو تحليل ما حرمه الله سبحانه هو ناصب لنفسه في مداخلة ما شره الله سبحانه لعباده . « يريد لأن يجعل ما حرمه الله حلالاً »

(١) في (ب) (أن رجلاً جاءه) .

(٢) في (ب) (الجذاذ) نالدين . ومعناها الجنى وقطع الثمار . وفي (أ) كتبها المؤلف قابلة للنطقين هكذا (الجذاذ) .

وما أحله حراماً. فهو من هذه الحثية مما ند الله بخادم لعباده « مندرج تحت عموم قوله سبحانه : (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون^(١)) إلا أنفسهم وما يشعرون^(٢) . وقوله : (يخادعون الله وهو خادعهم^(٣)) . وقوله : (مسكروا ومكر الله والله خير الماكرين^(٤))

وعلم لكل عاقل أن الشريعة قد كملت وانقطع الوحي بموته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يبق لأحد من عباد الله مجال في تشريع غير ما شرعه الله ولا رفع شيء مما قد شرعه الله سبحانه .

وكل العباد متجنبون لهذه الشريعة لم يجعل الله سبحانه لأحد منهم أن يجعل شيئاً مما حرم فيها ، ولا يحرم شيئاً مما^(٥) حل فيها فن جاء إلى عبد الله ، وقال قد لقنى الشيطان أن أحل لكم الحرام الفلاني أو أحرم عليكم الحلال الفلاني ، أو أصقط عنكم واجب كذا ، فهذا مما يفهم كل عاقل أنه أراد تبديل الشريعة الطاهرة ومخالفة ما فيها ، فحق على كل مسلم أن يأخذ على يده ويمسك بينه وبين ما أراد ارتكابه من المخالفة لدين الإسلام ، والمخالفة لما قد ثبت في كتاب الله أو في سنة رسوله فهذا بمجرد يده وكل احتمال ، ويرغم أنف كل منجبر على دين الله بإسقاط ما هو واجب فيه أو تحليل ما هو من محرماته .

(١) في (ب) و (أ) : وما يخادعون : وهو سهو من المؤلف والناسخ .

(٢) سورة البقرة آية : ٩ (٣) سورة النساء آية : ١٤٧ .

(٤) سورة آل عمران آية : ٥٤ (٥) في (ب) (أحل) .

(أ) إبطال جميع القائلين بالحيل :

وأما تمسك أهل الرأي القائلين على الإسلام وأهل بئس قوله^(١) سبحانه لنبيه أيوب عليه السلام : (بخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تمسك)^(٢) وأنه سبحانه أذن له أن يستعمل من يميته بالضرب بالضغث وبمثل ما أخبر الله سبحانه من نبيه يوسف عليه السلام أنه جعل صوته في رسل أخيه لينوصل به لك إلى أخيه من لغوته وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك برضاه وإذنه ، كما قال : (كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله)^(٣) . وبمثل ما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه استعمل رجلا على خير فجاءهم بنصر جنيب فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أكل تمر خير هكذا ؟ قال : إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة . فقال : لا تقل : بع الجميع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنيباً^(٤) » .

« وقد^(٥) لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم طائفة من المشركين . في نفر من أصحابه فقال المشركون : من أنتم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من ماء فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : أحياء اليمين كثير . فلما هم منهم وانصرفوا » .

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « احملني » فقال : ما هندي إلا رداً لناقة فقال : ما أسمع بولد لناقة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وهل ولد الإبل - إلا النوق ؟ » .

فيجيب عنه بأن ما ذكره من قصة أيوب خارج عما نحن بصدده . فإن

(١) في (ب) (قول الله) (٢) سورة (ص) آية : ٤٤ .

(٣) سورة يوسف آية : ٧٦ .

(٤) في (ب) خبيثاً ، بالخاء هو تصحيف والجنيب نوع جيد من أنواع الثمر .

(٥) في (ب) سقطت (لد) من من الناسخ .

أيوب نذر أن يضربها مائة عصى وقد ضربها كدفك بمائة عصى . وأيضاً لو سلم أنه نذر أن يضرب بمائة عصى مفرقة ، أو مائة ضربة مفرقة فذلك الذي أخذ الله له به تخفيف هل المرأة رنسخ لما كان قد أوجبه^(١) على نفسه هل تقدير أنه كان^(٢) يجب في شريعته الوفا بالنذر ، وأنه لما نذر أوجب الله فله عليه ثم حنف عليه ولنسخ ما كان قد أوجبه الله عليه بإيجاب هل نفسه .

وما المانع من أن يوجب الله شيئاً ثم ينسخه وليس النزاع في مثل هذا فإن شريعتنا هذه فيها التناسخ والمساوخ

ولما النزاع في شريعة كملت وأخبرنا الله^(٣) بكما لها فقال : (اليوم أكملت لكم دينكم)^(٤) ثم انقطع الوحي بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم جاء جماعة حولوا الشريعة وبدلوا فحلوا حرامها ، وأسقطوا فرائضها بأكاذيب لم يأذن الله بها ، بل هي ضد لشريعته ودفع لها ورفع لأحكامها .

فأين قصة أيوب من صنيع هؤلاء المحتالة على الله وعلى رسوله وعلى الشريعة الإسلامية ، وعلى عباد الله المسلمين ؟ .

وأى جامع يجمع بين هذا وبين قصة أيوب ؟ ثم هذه القصة الأيوبية هي من التحلل من الأيمان والظروج من المائمه ، فلو فرضنا أن لها دخلاً فيما قصده لكان ذلك خاصاً بما فيه خروج من المائمه وانقضاء من الأيمان . وقد ثبت في شريعنا أن اليمين إذا كان غير ما خيراً منها كان الحنث أولى من البر كما صح

(١) (ب) زيادة الآتى (الله عليه بإيجابه) بعد أوجبه .

(٢) في (ب) (لا توجد دكان ») .

(٣) (ب) (سبعااته) بعد لفظ الجلالة .

(٤) سورة المائدة آية : ٣ .

عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه » فليأت الذي هو خير وليكفر من يمينه « وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير » كفرت من يميني » .

فقد ثبت في شرحنا أن الخالف على يمين غيره ما غيره منها يكفر من يمينه من غير حاجة إلى ضرب في مثل صورة يمين أيوب لا مفرقاً ولا مجزئاً وقد ثبت أن امرأة أيوب كانت ضعيفة لا يحتمل ضيقها لوقوع مائة ضربة مفرقة .

ومثل هذا قد صوغت شريعتنا التذخيف فيه خروجاً عن المأثم ، ولا سيما إذا صرح ما روى أن مريضاً أقر بالزنا وكان ضعيفاً لا يحتمل الحد الشرعي فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن^(١) يضرب بشعراخ من النخل فيه مائة حنكول . فهذا ليس بحيلة بل شريعة ثابتة .

وليس النزاع إلا فيما فهمه المحضون من زحلقه أحكام الشريعة بالأقول للكاذبة المفتراة ، لا فيما قد^(٢) ثبت في الشريعة .

وبهذا يتقرر لك أن استدلالهم بقصة أيوب خارج عن محل النزاع مع أن هذه القصة هي أعظم ما هووا عليه وبنوا عليه القناطر التي ليست من الشريعة في قبيل ودلائير . بل هي ضد للشريعة وحصاد لما .

وأما قصة يوصف بالجواب عنها واضح لأنها واقعة وقعت لغيري من أنبياء الله سبحانه ، صنعها الله سبحانه له خير أراد به لغيره .

(١) في (ب) (أن يضرب) دون الباء .

(٢) في (ب) نسي الناصخ (قد) .

فإن كان مثل ذلك ممنوعاً في شريعتنا فقد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا^(١)، وشريعتنا هي الشريعة الناصخة للشرائع ، ومعلوم أنه لا يؤخذ مما كان من الشرائع السابقة إلا ما قرره شريعتنا منها لا ما خالفته وأبطلته ، فما لنا وللتناقض بشريعة منسوخة ١٢ .

وإن كان مثل ذلك جائزاً في شريعتنا فليس النزاع فيما هو جائز فيها . بل النزاع في جعل المعتابين ودينس المذنبين المصلين لأحكام الشريعة من عند أنفسهم المصطفين لفرائض الله سبحانه بأرائهم القابلة وتبليساتهم الباطلة

(ب) الحلية والشريعة :

والحاصل أن كل ما ثبت في الشريعة من تخفيف أو خروج من دائم فذهب نقول هو شريعة بيضاء نقية ، فمن زعم أنه حيلة فقد افترى على الله وعلى رسوله وعلى كتاب الله^(٢) وعلى سنة رسوله الكذب المصراع والباطل الجواح . فأين هذا من صنع هؤلاء المعاندين لله ولرسوله المخالفين للكتاب والسنة الدافعين لما هو ثابت فيها بعد كمالها وتكاملها وموت نبيها وانقطاع الوحي ، هذا ١٢ بالله المصعب من هؤلاء الذين تجردوا أولاً على عناد الشريعة ومخالفتها ١١ . ونائباً الاستدلال بما شرعه الله لعباده ، أو كان في شريعة نبي من الأنبياء قد رقت شريعتنا حكمه ونسخه وأبطلته ١١ .

وهكذا يجاب عنهم في حديث الترمذي وبيع الجميع بالكرام ، شراء الطيبين بها . فإن ذلك شريعة واضحة وسطى قائمة بمنفعة لبيع الشيء بقيمة التي يبيع بها .

(١) في (ب) سقط من النسخ الآتي : (فقد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا) .
(٢) في (ب) (كتابه) .

للفراضى عليها ، فكان ذلك مما أذن الله سبحانه به بقوله تعالى : (تجارة من تراضى)^(١) ويقول رسوله^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه » . وليس مما نهى الله عنه بقوله سبحانه : (لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)^(٣) ، ويقول رسوله^(٤) صلى الله عليه وسلم^(٥) : « إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام » .

(=) الحيلة من الإضافات للشريعة المبطلة لفرائضها :

وليس النزاع إلا في صنع المحتالين المخالفين للشريعة المزلزلة لأحكامها المستبدلين بها غيرها بمد كمالها وانقطاع الوحي منها وموت نبيها صلى الله عليه وآله وسلم

فأنتم أيها المحتالون إذا عملتم بهذا الحكم لثابت في العنة فليس ذلك من العمل بالحيلة في شيء ، بل من العمل بالشريعة الإسلامية ، ولا يطلب منكم إلا العمل بها والثبوت على ما فيها ، وترك تحليل حرامها وإبطال فرائضها . فاشدد يدك على ما ذكرناه ها هنا من الجواب على المحتالين فإنك إن جاريتم به أقمتم حجراً وقطعتهم قطعاً لا يجدون عنه مغيصاً .

وقد أجاب عنهم أهل العلم بمجوابات لم نرتضها وتركنا ذكر شيء منها لاستعمالها للمعارضة والمناقضة وفتح باب المقال للمحتالين .

(د) المعارض من الشريعة :

وأما ما ذكره من قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن حاتم : من هم ؟ فقال

(١) سورة النساء آية : ٢٩ (٢) في (ب) (رسول الله) .

(٣) في (ب) (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « من ماء » ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم :
 « أحلك على ولد الناقة » فليس في هذا من الغاية المحرمة شيء ، بل هو من
 باب المارضى في الكلام . وقد ثبت الإذن بها في هذه التشريعية كما دلت عليه
 صلى الله عليه وآله وسلم : « إن طلق إذا أراد غزوة يدرى خبرها » مع كون
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم (١) « من ماء » كلام صحيح صادق فإنه
 قصد صلى الله عليه وآله وسلم ما ذكره الله سبحانه من قوله سبحانه :
 (وهو الذي خلق من الماء بشرا) (٢) ونحوها من الآيات . وكذلك قوله
 « أحلك على ولد الناقة » فإن الجمل هو ولد الناقة ، وكذلك ما روى صلى الله
 عليه وآله وسلم من قوله : « لا تدخل الجنة عجوز » : وكذلك ما روى
 عن أبي بكر رضي الله عنه في حديث الهجرة أنه كان إذا سئل عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هو ؟ قال : « هذا بهديني
 السبيل » .

[فالمريض] (٣) باب آخر ليدت من التحيل في شيء : لكن هؤلاء قد
 صاروا مثل الغريق بكل جبل يأتون .

فيما عثر المحققين على الله وعلى كتابه وعلى رسوله وعلى سنته وعلى للسلمين
 دعوا كل قول عنه قول محمد فما آمن في دينه كخاطر
 فدع عنه بها صبح في حبهاته وهات حديثاً ما حديث الرواسل
 يقولون أقول لا ولا يعرفونها بلو قيل هاتوا حققوا لم يهتوا

(١) في (ب) (وسلم دون آله) .

(٢) سورة الفرقان آية : ٥٤ .

(٣) في (أ) المعارض (وهو سهو من المؤلف) .

(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية للدين :

إذا عرفت هذا فاعلم أن من هذه الحيل الشيطانية ما يستلزم كفر بالله وكفر من أفتاءه ، وذلك كمن يفتي المرأة بأن تزني من الإسلام لأجل تبيت من زوجها .

وكمن يفتي الحاج إذا غاف الفوت وخشى وجوب القضاء عليه من قبل أن يكفر بالله ويرتد عن الإسلام ، فإذا عاد إلى الإسلام لم يلزمه القضاء فسمع وأعجب من حيلة أوجبت كفر فاعلمها وكفر من أفتاء بها فكانت ثمرة هذه الحيلة الملعونة هي خروج رجلين مسلمين من الإسلام إلى الكفر . فهل شيء من الشر^(١) يعدل هذا الشر ؟ وهل نوع من معاصي الله يعدل الكفر بالله والخروج من دين الإسلام ؟

وهذا انتهى وإن كان قد نلتم نفسه ابتداءً وخروج من الإسلام إلى الكفر فعلى نفسه برائش تبيى . ولكن الشاق في ظلمه لهه المسكين وهذا المسكين الذين استغنياء عن الشريعة الإسلامية فأخرجوها منها بأذى بهه .

ومن حيلة الحيل الملعونة ما قالوه في إسقاط القصاص الشرعي أنه إذا جرح رجلاً فخس أن يموت من الجرح فإنه يدفع إليه دواء يسيراً يموت به فيسقط عنه القصاص .

وبما قالوه في إسقاط حد السرقة أن السارق يقول هذه المسكين والمسكين دارى وهذا صديق .

ومن هذه الحيل الملعونة أنه إذا اختصم شيئاً فاداه المنسوب إليه

(١) في (ب) (من الشريعة) وهو خطأ .

فأنكره فطلب تحليفه قالوا : إنه يقر به لو أنه الصغير ، فيسقط عند المؤمنين ويفوز بالمصوب .

وقالوا : إذا أراد إخراج زوجته من المهرات في مرضه أقر بأنه قد طلقها ثلاثاً .

وقالوا : إذا كان في يده نصاب فباعه أو وهبه قبل الحول ثم استرده سقطت عنه الزكاة . بل قالوا : إذا كان عنده نصاب من الذهب والفضة وأراد إسقاط زكاته في جميع عمره ، فالحيلة أن يدفعها إلى محتال مثله في آخر الحول ، ويأخذ منه نظيره فيستأنف الحول ، ثم إذا كان آخر الحول فعلا كذلك فلا تجب عليه زكاة ما عاش . وهكذا إذا كان له عروض للتجارة قالوا : ينوي آخر الحول أنها لغنية ثم ينقض هذه النية بعد ساعة ، فلا تجب عليه زكاة ما عاش .

وهكذا قالوا إذا أراد أن يجامع في نهار رمضان يتبدى بالأكل والشرب ثم يجامع بعد ذلك ، فلا يجب عليه الكفارة . بل قالوا إنه إذا نوى قبل الجماع قطع للصوم لم يجب عليه الكفارة .

وهكذا قالوا إذا كان له نصاب من الساعة فأراد إسقاط زكاتها ، فالحيلة في ذلك أن يعافها يوماً واحداً ثم تعود إلى الصوم .

وكم نعد من هذه الحيل للطائفة لهؤلاء الشياطين فإنها في الغالب في كل باب من أبواب الشريعة .

ومن لم يعرف أنها حيل باطلة معاندة للشريعة لا يجوز التعلق بشيء منها ، ولا يتحلل فاعلمها مما هو عليه فهو بهيمة ليس من هذا النوع الإنساني ولا يستحق أن يخاطب خطاب العقلاء فضلاً عن خطاب المشركين .

ويجب على كل مسلم أن يعاقب فاضل هذه الخيل^(١) الملعونة بما يليق به من العقوبة حتى يرجع عن فعله ، ويلزم بما^(٢) يلزمه شرعا ، ويتوب إلى الله سبحانه من الذنب الذي أوقعه فيه الفتى^(٣) .

وأما المفتي له فينبغي إغلاظ العقوبة له حتى يعترف ، أولا بمطلان ما خيله له للشيطان ، وأوقعه فيه من أن تلاء الحيلة المماندة لدين الإسلام ليس لها وجه صحة أو شائبة من^(٤) قبول ، ثم يتوب إلى الله من أن يعود إلى شيء من تلاء الفتاوى الملعونة ، فإن فعل ذلك ، وإلا فأقل الأحوال تطويل حبسه حتى تصح توبته ، وإشهاره في الناس بأنه مماند للشريعة فيما قد فعله وتحذير الناس من قبول ما يدلهم به من الغرور ويوقعهم فيه من الباطل .

(ب) « التقرب بالنوافل » :

قوله : « وما زال هبدي يتقرب إلى بالنوافل » « في رواية الكشميني^(٥) » وما يزال « بصيغة المضارع »^(٦) . ووقع في حديث أبي أمامة « يتعجب إلى » بدل يتقرب . وكذا حديث ميمونة .

والتقرب التفضل وهو طلب القرب . والنوافل هي ما عدا الفرائض التي افترضها الله سبحانه على عباده من جميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وحج وصدقة وأذكار . وكل ما ندى الله سبحانه إليه ورغب فيه من خير حتم واقتراض .

(١) في (ب) (الحيلة) . (٢) في (ب) (ما يلزمه) .
(٣) في (ب) (المفتي) . (٤) في (ب) (نسي الناسخ (من) .
(٥) في (ب) (الكشميني بتأخير الياء : (نحتها نقطتان) عن الماء ، وهو خطأ كما تقدم .
(٦) في فتح الباري (المضارعة) .

وتختلف النوافل باختلاف نواجاها فالله نوابه أكثر كل فعله أفضل .
وتختلف أيضاً باختلاف ما ورد فيه الترغيب فيها : فبعضها قد يقع الترغيب
فيه ترغيباً مؤكداً . وقد يلزمه صلى الله عليه وآله وسلم مع الترغيب للناس
في فعله .

١ — من نوافل الصلاة :

ومن نوافل الصلاة المرغوب فيها المؤكد في استحبابها رواه أنس بن مالك
وهي كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله (١٠) بن عمر قال : « حفظت
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفداة » .

وأخرجه الترمذي وصححه من حديث عائشة (١٠٠) . وأخرجه أحمد ومسلم
وأبو داود بمعناه ، لكن زادوا : « قبل الظهر أربعاً » .

وأخرج مسلم وأهل السنن من حديث أم حبيبة (١٠٠) بنت أبي سفيان عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة سجدة
سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة » . زاد الترمذي : « أربعاً قبل الظهر

الأعلام

(١٠) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب « أسلم مع أبيه بمكة قبل سن البلوغ »
كان من أعبد الناس ومن أروعهم ومن علماء الصحابة ، وعن نافع أنه مات بمكة
سنة ٧٤ أو ٧٣ هـ .

(١١) أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) والزوجة
الثانية لرسول الله ﷺ بعد السيدة خديجة (رضي الله عنها) توفيت سنة ٥٧ هـ
أو ٥٨ (صفوة الصفوة ج ٢) .

(١٢) اسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب أم المؤمنين إحدى زوجات
الرسول ﷺ توفيت سنة ٤٤ هـ في خلافة معاوية (رضي الله عنه) للمصدر السابق .

وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب ■ وزاد للنسائي : « ركعتين قبل العصر ولم يذكر ركعتين بعد العشاء » .

وأخرج أحمد وأهل السنن من حديثها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعا بعدها حرمه الله على النار » وصححه الترمذي ، ولكنه من رواية مكحول (١٠) عن هبيرة (١١) بن أبي سفيان عن أم حبيبة ولم يسمع مكحول من هبيرة . وفي إسناده الترمذي هبة الرحمن بن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة ، وقد اختلف فيه فمنهم من يضعف روايته ، ومنهم من يوثقه . ووجه تصحيح الترمذي له أنه قد تابع مكحولا (الشمي) (١٢) وهو ثقة وقد صحح هذا الحديث أيضاً ابن حبان . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : (رحم الله أمراً صلى قبل العصر أربعا) حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان (١٣) وابن حزيمة (١٤) ، وفي

(١) في (أ) (الشمي) وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

(*) مكحول بن أبي مسلم شهراب بن شاذل أبو عبد الله المذلي بالولاء ، فقيه الشام في عصره ، من حفاظ الحديث توفي توفي سنة ١١٢ هـ . الأعلام ٨ ص ٢١٢ (**) غنبة بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية أمير ، وكان أخوه معاوية يوليه . توفي بالطائف سنة ٥٠ هـ الأعلام ج ٢٦٩ . (١٠٠) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي . كان إماماً فاضلاً سافر الكثير في طلب الحديث ، وتسانيفه مشهورة ، روى عن ابن خزيمة والنسائي وغيرهم . وروى عنه الحاكم أبو عبد الله وغيره . وروى عنه الدارقطني إجازة ، وتوفي ببيت سنة ٢٥٤ هـ . (الباب) في تهذيب الأنساب . (١٠٠٠) من (٧٣٣ — ٨١١ هـ) محمد بن إسحق بن خزيمة السلمي إمام نيسابور في عصره . كان فقيهاً مجتهداً عالماً بالحديث تزيد مصنفاته على ١٤٠ . الأعلام ٦ ص ٢٥٢ .

إسناده محمد بن مهران وفيه مقال وقد وثقه ابن حبان وابن هدى (*).

وأخرج أحمد وأبو داود من حديث عائشة قالت « ما صلى ^(١) ، صلى الله عليه وآله وسلم المشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات » رجال إسناده ثقات « ومقاتل بن بشير المعجلي « وقد وثقه ابن حبان وقد أخرجه الذهلي ، وأخرجه البخاري « وأبو داود والذهلي من حديث ابن عباس قال : « بت عند خالي ميمونة ^(٢) الحديث » وفيه « نصلي ^(٣) النبي صلى الله عليه وآله وسلم المشاء ثم جاء إلى منزله فصلى أربع ركعات » وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث هائلة قالت : « لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على شيء من السوافل أشد تعامداً منه على ركعتي الفجر » وأخرج أحمد وسلم والترمذي وصححه من حديثها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت : ^(٤) « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » وأخرج أحمد وأبو داود من ^(٥) « حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدهوا ركعتي الفجر ولو طرئتكم الخيل »

(١) في (أ) : (ما صلى الله عليه وآله وسلم) وهو سرور من المؤلف .

(٢) في (ب) : (وصلي) .

(٣) في (ب) (قال) .

(٤) في (ب) (عن أبي هريرة) .

الأعلام

(*) (٣٧٧ - ٣٦٥ هـ) عبد الله بن عدى بن عبد الله بن محمد بن المبارك بن القطان الجرجاني علامة بالحديث ورجاله كان يعرف في بلده بابن القطان واشتهر بين علماء الحديث بابن عدى له (السكامل في معرفة الضعفاء والمتروكين من الرواة) من الثقات في الحديث . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٩ .

(**) ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين وإحدى زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم . ٢٥ - ولاية الله

وفي إسناده عبد الرحمن بن إسحاق (*) للدئي ، ويقال : عباد ابن إسحق .
قال أبو حاتم الرازي (**) : لا يحتج به ، وهو حسن الحديث وليس
بثبت ولا قوى : قلت : قد أخرج له مسلم واستشهد به البخاري ووثقه
يحيى بن معين .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الليل مع الترتب في آخرها : وقد ثبت في
الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر قال : قام رجل فقال : يا رسول الله !
كيف صلاة الليل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : صلاة الليل
مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة الشاء إلى الفجر
إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة » .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديثها قالت : « كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك
بخمسة لا يجلس في شيء منهن إلا في آخرهن » .

وثبت [في] (١) الصحيح أنه كان يصلي في الليل أربعاً ثم أربعاً ثم يوتر
بركعة وثبت الإيمان بسبع وأربع .

(١) في (أ) (في) غير واضحة وعليها شطب .

الأعلام

(*) عبد الرحمن بن إسحاق بن محمد السدوسي ، أبو علي الجوهري من
(٢٥١ — ٣٢٠) قاض كان فقيهاً حاسباً . الأعلام ج ٤ ص ٦٩ .

(**) من (١٩٥ — ٢٧٧) محمد ابن إدريس بن المنذر بن دلود بن مهران
الحنظلي حافظ للحديث من أقران البخاري ومسلم ولد في الري وإليها نسبته
وتنقل في العراق والشام . مصر (الأعلام ج ٦ ص ٢٥٠) من كتبه طبقات
التابعين (خ) .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الضحى : والأحاديث في مشروعيتهما متواترة حسبما أوضحنا ذلك في شرحنا للمتنقي ومنها ما هو في الصحيحين كحديث أبي هريرة : « أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله وسلم بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام » وفيهما من حديث أم هانئ (**) « أنه صلى الله عليه وآله وسلم صلى سبعة الضحى ثمانى ركعات يسلم بين كل ركعتين » ، ومنها ما هو في أحدهما كحديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يصبح على كل سلامى صدقة إلى أن قال : ويجزى من ذلك ركعتين تركهما من الضحى » أخرجه مسلم وغيره

وأخرج مسلم وغيره من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى أربع وثمان ركعات ويزيد ما شاء » ومنها ما هو في غيرهما وهو أحاديث كثيرة

ومن النوافل المؤكدة صلاة نهيمة المسجد : والأحاديث فيها كثيرة صحيحة : ومنها حديث أبي قتادة (**) في الصحيحين وغيرهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجالس حتى يصلى ركعتين » .

الأعلام

(*) هي هند بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن السابقات إلى الاسلام ومن يدها أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم . السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤٣

(**) هو أبو قتادة الحارث بن ربعي (رضي الله عنه) شهد أحداً وما بعدها وكان من الفرسان المذكورين توفي سنة ٥٤ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٦٨ ج ١ .

ومن النوافل المؤكدة الصلاة عقب الوضوء كما في حديث بلال (٢٠٠) في الله، جميعين وغيرهما أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فإني سمعت دو (١) نعليك بين يدي في الجنة قال: ما عملت عملاً أرجى عندي إنني لم أظهر طهوراً في ساهة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي». ومن النوافل المؤكدة الصلاة بين الأذان والإقامة كما في حديث عبد الله بن مغفل (٢٠١) «بين كل أذانين صلاة» بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء». وهو في الصحيحين وغيرهما. والمراد بالأذان الأذان والإقامة. وفي لفظ من حديثه متفق عليه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: «صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال عند الثالثة: لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة أي راجبة» وفي البخاري وغيره من حديث أنس (٢٠٢)

(١) أي صوت مشبك، وحركته. انظر (المنجد) في اللغة: (مادة دوى) وقد جاء هذا الحديث في صحيح مسلم برواية: «... فإني سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي في الجنة» والمعنى واحد. ج ٨ ص ١٤٦ باب من فضائل بلال (رضي الله عنه)، كتاب فضائل الصحابة (رضي الله عنهم) طبعة التحرير.

الأعلام

(٢٠٣) هو بلال بن رباح مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يؤذن بعدد من الرسول صلى الله عليه وسلم وذهب إلى الشام مع البعوث التي خرجت إليها. ومات بها سنة ١٨ هـ.

(٢٠٤) هو عبد الله بن مغفل أبو سعيد رضي الله عنه كان من البكائيين ومن الذين بهمهم هجر إلى البصرة يفقهونهم مات في البصرة في عهد يزيد بن معاوية المصدر السابق.

(٢٠٥) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم (رضي الله عنه) خدم النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين ودعا له الرسول بالدعاء المشهور «اللهم اكثر ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه» قال أنس: لقد تحققت الثلاثة وأنا أرجو الرابعة. مات سنة ٤١ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٨٢٩.

قال : « كان إذا أذن المؤذن قام ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتقدمون السواري حتى يخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم كذلك » .

تذليل — محبة الله والامتثال من تلك النوافل :

والحاصل أن جميع التقرب إلى الرب عز وجل بنوافل الصلاة في جميع الأوقات من أحسن العبادات إلا في الأوقات المكروهات ، فمن استكثر منها قرب ^(١) إلى الله بقدر ما فعل منها فأجبه وليس بعد التفرغ بمحبة الله سبحانه ^(٢) له غيره .

٢ — من نوافل الصيام :

وأما نوافل الصيام المؤكدة فهي كثيرة ، ومنها ^(٣) صوم شهر الله المحرم فإنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي الصيام بعد رمضان أفضل ؟ فقال : « شهر الله المحرم » كما ثبت في صحيح مسلم وأهل السنن من حديث أبي هريرة ، ولا يمارض هذا ما أخرجه الترمذي من حديث أنس : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الصوم أفضل بعد رمضان ؟ قال شعبان » . لأن في إسناده صدقة بن موسى وليس بالقوي ، ويؤيد أنه صوم المحرم ما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث علي ^(٤) أنه صم رجلاً

(١) في (ب) (سبحانه) . يعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) (تعالى) .

(٣) في (ب) (فنها) .

الأعلام

(٥) علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ابن عم النبي (صلى الله عليه وسلم) وزوج ابنته فاطمة (رضي الله عنها) رابع الخلفاء الراشدين وأكثر الصحابة علماً وورعاً .

يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قاعد فقال : يا رسول الله !
أى شهر تأمضى أن أصوم بعد شهر رمضان فقال : إن كنت صائماً بعد
شهر رمضان فهم الحرم فإنه شهر الله فيه يوم تأب فيه هلى قوم ويتوب فيه
هلى قوم يعنى يوم عاشوراء .

وقد ثبت من حديث ابن عباس ومائشة وسلمة (*) بن الأكوع وابن
مسعود فى الصحيحين وغيرهما : أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يصوم يوم
عاشوراء قبل أن يفرض رمضان : فلما فرض رمضان قال : من شاء صامه
ومن شاء تركه .

وثبت فى صحيح مسلم وغيره أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع » وفى لفظ لأحمد : « صوموا يوم
عاشوراء » وخالفوا اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً .

ومن نوافل الصيام ما ذكره : صيام ست من شوال كما فى حديث
أبى (١) أيوب (**) هند أحمد ومسلم وأهل السنن عن رسول الله صلى الله عليه

(١) فى (ب) (أيوب) فقط وسهى الناسخ عن (أبى) .

الأعلام

(٠) غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وقال فيه الرسول
صلى الله عليه وسلم : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة »
توفى بالمدينة سنة ٧٤ . صفوة الصفوة ج ١ .

(٠٠) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصارى المشهور بأبى أيوب الأنصارى
شهد العقبة مع السبعين ونزل الرسول صلى الله عليه وسلم فى بيته أول هجرته
إلى المدينة . توفى سنة ٥٢ حين كان يريد معاوية فتح القسطنطينية ودفن بأصل
حصنها : صفوة الصفوة ج ١ ص ١٨٦ .

وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان ثم أتبعه شهرا من شوال فذلك صيام الدهر » . وأخرج أحمد وابن ماجه والقسائي والدارمي (٠) وابن زرار (٠٠) من حديث ثوبان (٠٠٠) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان وصلة أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

وفي الباب أحاديث :

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صوم عشر ذي الحجة فقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام — يعني أيام التشريق — قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك شيئا » .

ومن العشر يوم عرفة وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي قتادة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبلة ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية » .

الأعلام

(٠) عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام النخعي الدرامي السمرقندي من حفاظ الحديث له (المسند) ، (في الحديث) و (كتاب التفسير) ، (الجامع الصحيح ج ١ . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٠ (١٨١ — ٢٤٥ هـ) .

(٠٠) أحمد بن عمرو بن عبد الحق أبو بكر البزار حافظ من العلماء بالحديث من أهل البصرة له مسندان أحدهما كبير سماه (البحر الزاخر) والثاني صغير توفي سنة ٢٩٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(٠٠٠) هو أبو عبد الله ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراه الرسول صلى الله عليه وسلم فاعتقه فلم يزل معه حتى قبض ثم نزل حمص فمات سنة ٥٤ هـ : المصدر السابق ص ٢٧٨ .

ومن نوافل الصيام المؤكدة صوم شعبان كما أخرج أحمد وأهل السنن من حديث أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً إلا شعبان يصل به رمضان » وحسنه الترمذى .

ويكفى في مشروعية : مطلق التنفل بالصيام « حديث : « الصوم لى وأنا أجزى به » وهو حديث صحيح

٣ — من نوافل الحج :

وأما نوافل الحج « فيكفى في ذلك حديث أبي هريرة « قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال . إيمان بالله وبرسوله قال ثم ماذا ؟ قال الجهاد فى سبيل الله قال : ثم ماذا ؟ : حج مبرور « وهو فى الصحيحين وغيرهما ، وقد احتج به من فضل نفل ^(١) الحج على نفل الصدقة . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه أيضاً : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « العمرة [كفارة] ^(٢) لما بينهما ، والحج للمبرور ليس له جزاء إلا الجنة » . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه ^(٣) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

٤ — « من نوافل الصدقة :

وأما نوافل الصدقة فقد ورد فيها الترغيب العظيم « ولو لم يكن من ذلك

(١) فى (ب) سهى الناسخ عن كلمة (نفل) قبل (الحج) .

(٢) فى (أ) (كفان) بهذا الرسم تقريباً .

(٣) فى (ب) (أيضاً) بعد (حديث) .

إلا قول الله عز وجل : ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴾ ^(١) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ﴿ ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان من السماء فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكا تلفا ﴾ . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي أمامة ^(٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا ابن آدم إياك إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك » ولا تلام على كفاف ، وأبدأ عن تعول واليد المليما خير من اليد السفلى » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مثل البخیل والمنفق كمثل رجلين هليهما جبتان من حديد من ثديهما إلى راقبهما فأما المنفق فلا ينفق إلا [شبع] ^(٣) عليه ووفرت على جلدته حتى تخفى بفتانه وتعفو أثره . وأما البخیل فلا يريد أن ينفق شيئا إلا لزمت كل حلقة مكانها فهو يوسوسها فلا تنفع » .

وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن مسعود قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيكم مال ورائه أحب إليه من ماله ؟ قالوا يا رسول الله ما منّا أحد إلا ماله أحب إليه من مال ورائه قال : فإن ماله ما قدم ومال ورائه ما آخر » .

(١) جواب (لو) مفهوم من المقام « تقديره : (لكفى) .

(٢) في (أ) « (ب) (شبع) وهو سهو خالجي » .

الأحكام

(٥) هو أبو أمامة الباهلي واسمه عدي بن جحلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزا معه غزوات متتابعة كان يكثر الصيام والصدقة والزهد في الدنيا .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء^(١) بنت أبي بكر قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا توكي^(٢) فيوكي الله عليك » وفي رواية « أنفقي أو انفقي^(٣) أو انضحي ولا تحمي فيحمي الله عليك ولا توهي فيوهي الله عليك » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله مالا فسلطه على ماله كنهه في الحق ورجل أتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها » وفي رواية « لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل أتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » .

والأحاديث في الترغيب في الصدقة وعظيم^(٣) أجرها كثيرة جداً وأفضاها صلة الرحم كما في البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ؛ ومن قطعني قطعه الله » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ميمونة « قالت يا رسول الله : أشعرت أئى أهنت وليدتي قال »

(١) لا تبخلي .

(٢) النفاح النفاح المنعم على الخلق قاموس (نفح) وفي (ب) عطف الناسخ بالواو دون (أو) وهو سهو منه .
(٣) في (ب) (وعظم) .

الأهلام

(٥) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه وأم عبد الله بن الزبير صاحبة المواقف المشهودة مع الحجاج بجانب ولدها عبد الله . وذات النطاقين .

وفعلت ؟ قالت نعم قال أما أهلك لو أعطيتها أخواتك كان أعظم لأجرك »
وأخرج النسائي من حديث سلمان ابن عامر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان »
صدقة وصلة .

(ج) التقرب بالأذكار :

ترغيب الكتاب ، والسنة فيها :

وأما نوافل الأذكار فقد ورد في الترغيب فيها وعظيم^(١) أجرها الكتاب
والسنة . أما الكتاب فمن ذلك قوله^(٢) عز وجل : « ولله أكبر »^(٣)
أي أكبر مما سواه من الأعمال الصالحة . وقال سبحانه : « فاذكروني
أذكركم »^(٤) وقال سبحانه : « واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون »^(٥)
وقال : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب »^(٦) وقال عز وجل : « والذاكرين
الله كثيراً أولئك أكرام »^(٧) .

وفي السنة الكثير العجيب ، فمن ذلك حديث أبي هريرة قال : قال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني ، فإن

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (ب) (قول الله) .

(٣) سورة العنكبوت آية : ٤٥ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٥٢ .

(٥) سورة الجمعة آية : ١٠ :

(٦) سورة الرعد آية : ٢٨ .

(٧) سورة الأحزاب آية : ٣٥ .

ذكري في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه « وإن اقترب إلى شبراً اقتربت منه ^(١) ذراعاً « وإن اقترب إلى ذراعاً اقتربت إليه باهاً « وإن أتاني مشياً أتيتته هرولة « . وأخرجه البخاري أيضاً من حديث ألس ومن حديث أبي ذر ^(٢) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى ^(٣) « الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحى والميت » .

وأخرج أحمد والترمذي ومالك في الموطأ وابن ماجه والحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير من حديث أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة « وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ، ويضربوا أعناقكم قالوا : بلى قال : ذكر الله « وصححه الحاكم ، وقال الهيثمي ^(٤) :

(١) في (ب) (إليه) .

الأعلام

(٠) هو أبو ذر الغفاري جندب بن جنادة اهتدى إلى دين التوحيد قبل بعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، أسلم حين علم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كنت رابعاً في الاسلام وحسن إسلامه وكان من الزاهدين في زخرف الحياة . توفي سنة ٣٢ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٤٤ .

(٠٠) هو أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سليم من السابقين إلى الإسلام وأحد الحكمين في الفتنة التي كانت بين معاوية وعلى (رضي الله عنه) قيل مات سنة ٤٢ أو ٤٤ ، أو سنة ٥٢ . المصدر السابق ص ٢٢٥ .

(٠٠٠) (٧٣٥ — ٨٠٧ هـ) علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي حافظ فقيه له كتب وتخریج في الحديث منها : (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد « ط ») عشرة أجزاء . الأعلام ج ٥ ص ٧٤ .

إسناده حسن » وأخرجه أحمد من حديث معاذ^(١)، وقال المنذرى (٠٠) بإسناد جيد إلا أن فيه انقطاعاً » وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد^(٠٠٠) بن أبي زياد ، مولى ابن [عباش]^(١) لم يدرك معاذاً

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد^(٠٠٠٠) ، معاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفهم الملائكة وغنيتهم الرحمة ، ونزات عليهم السكينة وذكروهم الله

(١) في (أ) » (ب) (عباس) بالياء والسين والأصح (عباش) .

الأعلام

(٠) هو معاذ بن جبل أو ابن عمر بن أوس أسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهته الرسول قاضياً إلى اليمن وشيعة ماشياً في مخرجه وهو راكب توفي سنة ١٨ هـ وكان من أعبد الناس وأزهدهم في الدنيا وأعقلهم . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٩٥ .

(٠٠) من (٥٨١ — ٦٥٦) عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله أبو محمد زكي الدين المنذرى صاحب (الترغيب والترهيب « ط ») مولده ووفاته بمصر . الأعلام ج ٤ ص ١٥٦ .

(٠٠٠) كان مولى لعبد الله بن عباس بن أبي ربيعة القرشي » واسم أبيه ميسرة وكان عمر بن عبد العزيز يستزيده ويكرمه وبعث إلى مولاه ليبيعه إياه فابى وأعتقه . وقد روى زياد عن أنس بن مالك وقال مالك بن أنس كان زياد مابداً معتزلاً لا يزال يذكر الله تعالى ويلبس الصوف ولا يأكل اللحم . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٩ .

(٠٠٠٠) هو أبو سعيد الخدري (رضى الله عنه) واسمه سعد بن مالك بن سنان استصغر يوم أحد فرد وشهد الخندق وما بعدها روى كثيراً من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . صفوة الصفوة ج ١ .

سبحانه فيمن عنده . وأخرجه غير مسلم من حديثهما . منهم أبو دارود الطيالسي (٠) وأحمد في المسند ، وأبو يعلى (٠٠) الموصلي وابن حبان وأخرجه أيضاً من حديثهما ابن أبي (١) شيبة والترمذي في الدعوات ، وابن شاهين (***) في الذكر . وأخرج مسلم والترمذي والداودي من حديث معاوية « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على حلقة في المسجد من أصحابه فقال : ما أجلسكم ؟ قالوا جلسنا نذكر الله نحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا . فقال آله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : الله ما أجلسنا إلا ذلك قال : أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنني أتاني جبريل فأخبرني أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة »

وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إذا صرتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة ؟ قال خلق الله » وأخرجه أيضاً من حديثه أحمد في المسند والبيهقي في الشعب قال المناوي (٠٠٠٠) : وإسناده وشواهده ترتق إلى الصحة

(١) غير محمد ينظر الأعلام ج٤ ص ٣٧٦ ، ٢٦٠ ، ج٧ ص ١٤٢ .
الأعلام

(٠) سليمان بن داود بن الجارود مولى قریش من كبار حفاظ الحديث فارسي الأصل كان يحدث من حفظه سمع يقول أحفظ ثلاثين ألف حديث ولا فخر له . سند (ط) . (٠٠) أحمد بن علي المثني النخعي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث له كتب منها : المعجم في الحديث . ومسندان (كبير) و (صغير) توفي سنة ٣٠٧ هـ . الأعلام ج١ ص ١٦٤ .

(٠٠٠) عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين . توفي سنة ٣٨٥ هـ . الأعلام ج١ ص ١٩٦ .

(٠٠٠٠) عبد الرؤف المناوي . شارح الجامع الصغير . وصاحب طبقات الصوفية أو (السكواكب الدرية) في تراجم السادة الصوفية) توفي سنة ١٠٢٩ هـ . البدر الطالع للشوكاني .

وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وفي إسناده رجل مجهول .
والأحاديث في فضائل الذكر كثيرة جداً قد ذكرنا منها في شرحنا لعدة
الحصن الحصين أحاديث كثيرة وذكرنا المفاضلة بينها وبين سائر الأعمال
فليرجع إليه .

أعظم الأذكار أجراً :

وينبغي أن نذكر ههنا ما أعظم أجره من الأذكار ليلتفع به المطالع على
هذا الشرح .

فأفضل الذكر ما كان في دعاء الرب عز وجل فإنه مطلوب منه سبحانه
كما قال : « ادهوني أستجيب لكم » ^(١) وعقبة بقوله : « إن الذين يستكبرون
عن عبادتي » الآية . فجعل الدعاء له في حوائج العبد عبادة « وجعل تارك
الدعاء مستكبراً عن عبادته : فسمعنا الله العظيم ذي الكرم الفيض «
والجود [المتتابع] ^(٢) . جعل سؤال عبده لحوائجه وقضاء مآربه عبادة له
وطلبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم « فجعله مستكبراً على ربه «
فشكراً لك يا رب على هذه النعمة شكراً يليق بك لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أثليت على نفسك

وقال عز وجل : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء » ^(٣)
وقال : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » ^(٤)

(١) سورة غافر آية ٦٠

(٢) في (أ) تحريف للباء إلى اللام هكذا (المتتابع) وهو سهو خطي
من المؤلف .

(٣) سورة النمل آية ٦٢ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومما قلته من النظم في شكره عز وجل على نعمه التي هذه النعمة العظمى فرد
من أفرادها :

لو كانت لي كل لسان لما ونيت بالشكر لبعض النعم
فكيف لا أعجز عن شكرها وليس لي غير لسان وفهم ؟
هذا هو الإفضال هذا المطاء الفياض هذا الجود هذا الشكر

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأهل السنن الأربع وابن حبان ^(١) من
حديث النعمان ^(٢) بن بشير قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء
هو العبادة » ثم تلا الآية : وقال ربكم ادعوني أستجب لكم « إن الذين
يسفكرون عن عبادتي — الآية » . وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .
وأخرج الترمذي من حديث أنس قال قال رسول [الله صلى الله عليه وآله وسلم] : « الدعاء مخ العبادة »

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث سلمان عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد العمر إلا البر » . وصححه ابن حبان .

(١) في (ب) سقط من النسخ (وابن حبان) .

(٢) في (ب) « صلى الله تعالى عليه الخ » .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبي وكتب لفظة « رسول » مجردة
من الإضافة إلى « الله » .

الأعلام

(٥) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الحنظلي الأنصاري أبو عبد الله أمير
خطيب شاعر من أجلة الصحابة من أهل المدينة له ٩٢٤ حديثاً من [٢ - ٦٥ هـ]
الأعلام ج ٩ ص ٤ .

وأخرجه أيضا الحاكم وصححه . وقال الترمذى حسن هريب . وأخرجه أيضا الطبرانى فى الكبير ، والاضياء (*) فى المختارة .

وأخرج ابن أبى شعبة والطبرانى فى الكبير (١) والحاكم فى المستدرک وابن حبان فى صحيحه من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا یرد القدر إلا الدعاء ولا یزید فی العمى إلا البر » وأن الرجل لیحرم الرزق بالذنوب یرصیه » .

وأخرج الحاكم فى المستدرک والبزار والطبرانى فى الأوسط والخطیب من حديث عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا ینبى حذر من قدر ، والدعاء ینفع مما نزل وما لم یزل وأن البلاء لینزل فیتلقاه الدعاء فیمتجان إلى يوم القيامة » . قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبى فى التلخیص « بأن زکریا بن منصور أحد رجاله مجع هل یمضه » . وقال فى المیزان ضمه ابن معین (**) « وهواه أبو زرعة (***) » ، وقال البخارى منكر الحديث وقال ابن الجوزى :

(١) فى (ب) سقطت (فى الكبير) .

الأعلام

(*) المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد ابن عبد الرحمن السعدى المقدسى الصالحى الحنبلى محدث عصره . ولد سنة ٥٦٩ هـ ولم یکن فى وقته مثله . من مصنفاته (الأحادیث المختارة) من مسموعاتہ : کتب منها تسعين جزءا ولم تکل . شذرات الذهب ج ٣ ص ٢٢٥ ٢٢٤ .

(**) من (١٥٨ — ٢٣٣) یحیی بن معین بن عوف زیاد المری بالولاء البغدادى من أئمة الحديث ومؤرخى رجاله . قال فیه العسقلانى « إمام الجرح والتعديل » ج ٩ ص ٢١٨ الأعلام .

(***) المتوفى سنة ٢٨٠ هـ عبد الرحمن بن عمر أبو زرعة الدمشقى من أئمة زمانه فى الحديث ورجاله له کتاب فى التاریخ وعلل الرجال . الأعلام ج ٤ ص ٩٤٠ . ٢٦ — ولاية الله

حديث لا يصح ، وقال الهيثمي ^(١) في مجمع الزوائد : « رواه أحمد وأبو يعلى بن حمزة ، والبزار والطبراني في الأوسط » ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي البزار ، رجاله رجال الصحيح ، غير هلي بن أحمد الرفاعي وهو ثقة » قلت : وبهذا يعرف أن الحديث إذا لم يكن صحيحاً كما قال الحاكم فأقل أحواله أن يكون حسناً .

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث عائشة ^(١) عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ليس شيء أكرم على الله من الدهاء » قال الترمذي : حسن غريب ، وأخرجه أيضاً من حديثها أحمد في المسند والبخاري في التاريخ ، وابن ماجه والحاكم في المستدرک . وقال صحيح وأقره الذهبي ، وقال ابن حبان : حديث صحيح .

قلت : وإنما لم يصححه الترمذي لأن في إسناده عنده ^(٢) عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود ومشاء أحمد . قال ابن القطان : رواه كلهم ثقات إلا عمران وفيه خلاف .

وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ « من لم يدع الله يغضب عليه » . وأخرجه باللفظ الأول الحاكم وكذا أخرجه باللفظ الثاني ^(٣) في المستدرک وصححه ، وما أحسن قول الشاعر :

(١) في (ب) سها الناسخ عن (عائشة) .

(٢) في (ب) سها الناسخ عن (عنده) .

(٣) في (ب) تكررت (الحاكم) قبل في المستدرک .

الأعلام

(٤) أحمد بن محمد حنبل الوائلي السعدي ، الهيثم المصري ، ثم المسكي ، ولد

سنة ٩٠٠ هـ وتوفي سنة ٩٧٣ هـ .

الله يفضب إن تركت سؤاله وإذا سألت بنى آدم يفضب
وأخرج ابن حبان والحاكم والضياع في المختارة من حديث أنس مرفوعا :
« لا تمجروا في الدهاء فإنه لن يهلك » مع الدهاء أحد » وصححه ابن حبان
والحاكم والضياع فهو لاء ثلاثة^(١) أئمة صحيح .

وأخرج الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من سر » أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدهاء
في الرخاء » وصححه الحاكم وأقره الذهبي » وأخرجه الحاكم أيضا من حديث
سلمان وقال صحيح الإسناد .

وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« الدهاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » قال الحاكم :
صحيح الإسناد وأخرجه أبو يعلى من حديث علي بهذا اللفظ » وأخرجه^(٢)
أبو يعلى أيضا من [حديث]^(٣) جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
« ألا أدلكم على ما ينجمكم من هدوكم ويدرككم » [لكم]^(٤) أرزاقكم ؟
تدهون الله سبحانه في ليلكم ونهاركم فإن الدهاء سلاح للمؤمن .

وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من
مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه إياها إما أن يعجلها » وإما أن
يدخرها له » قال المنذرى في الترغيب والترهيب : إسناده لا بأس به .
وأخرجه أيضا البخاري في الأدب المفرد والحاكم .

(١) في (ب) ثلاث .

(٢) في (ب) (أخرج) بدل (أخرجه) .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن (حديث)

(٤) في (أ) (لا توجد لكم) .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم : ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء عظمها . قال الحاكم صحيح الإسناد . وقال المنذرى : أسانيد جيدة وأخرج أبو داود والترمذى وحسنه وابن حبان وصححه والحاكم وصححه أيضاً من حديث سلمان بنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ربكم - يي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه [يديه] ^(١) أن يردهما مصفراً خائبين » . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أنس

أذكار الأوقات وفوائدها :

ومن أكثر الأذكار أجوراً وأعظمها جزاء الأذعية الثابتة في الصباح والمساء فإن فيها من النفع والدفع ما هي مشتملة عليه .

فعلى من أحب السلامة من الآفات في الدنيا والفوز بالخير الآجل والمآجل أن يلازمها ويفعلها في كل صباح ومساء . فإن عسر عليه الاتيان بجميعها أتى ببعض منها . وقد ذكرها صاحب هذه الحظن وذكرنا في الشرح لها تفريغها وبيان معانيها وما ورد في معناها . وكذلك ينبغي ملازمة ما يقال عند النوم وعند الاستيقاظ . فإن ذلك هو الترياق الجرب في دفع الآفات :

وهي أيضاً مذكرة في العدة .

وكذلك ينبغي للإنسان أن يحافظ عند خروجه عن بيته على أن يقول : « أهوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلقى » : ويقول : بسم الله الذي

(١) في (أ) (يده) وهو سهو من المؤلف .

لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم » وآية الكرسي
فإن ذلك حرز حريز من جميع الشرور لما ورد في هذين الذكرين بهذا اللفظ
وما ورد في آية الكرسي .

وكذلك ملازمة الاستغفار فإنه المرم الذي يفسل كل ذنب ، ومن غفرت
ذنوبه فاز ، وهى الصراط السوى جاز ، وقد ورد في ذلك أحاديث ذكرها
أئمة الحديث ، وقد ذكر صاحب عدة الحصن منها نصيبا وافرأ وذكرنا في
شرحنا لها ، الكلام على كل حديث منها وضممنا إليها زيادة على ما فيها .

أذكر التوحيد :

ومن أعظم ما يلزمه العبد من أذكر الله سبحانه هو كلمة التوحيد .
وقد أخرج الترمذى وأحمد بن حنبل من حديث جابر عنه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال : « أفضل الذكر لا إله إلا الله » ولفظ أحمد « لا إله إلا الله
أفضل الذكر وهى أفضل الحسنات » . وأخرجه أيضا ابن ماجه من حديثه
بلفظ : « أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله »^(١) وكذا
أخرجه النسائى وابن حبان وصححه واحاكم وقال صحيح الإسناد . كلام
أخرجوه من طريق طلحة بن حراش عن جابر . وطلحة أنصارى مدنى
صديق . قال : الأزدي له ما ينسكرو وثقه ابن حبان ، وأخرج له فى صحيحه
وأخرج أحمد بن حديث أبى ذر قال : « قالت يا رسول الله أوصنى قال : إذا
[عملت]^(٢) سيئة فأتبها حسنة تحوها قال قالت يا رسول الله : أن الحسنات
لا إله إلا الله ؟ قال : هى أفضل الحسنات » . قال فى مجمع الزوائد رجاله ثقات

(١) فى (ب) نسي الناسخ (لله) .

(٢) فى (أ) حرفت من المؤلف سهواً إلى (علمت) .

إلا أن سمرة بن هطية حدث به عن أشياخه عن أبي ذر ولم يسم أحدا منهم .
وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
« ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » وأخرج
البخاري من حديث أبي هريرة أنه قال ^(١) : يارسول الله « من أسعد الناس
بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد ظننت أن
لا يسألني من هذا الحديث [أحد] ^(٢) أولئك لما رأيت من حرصك على
الحديث « أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قالها ^(٣) خالصا من قلبه «
« الأحاديث الثابتة في كون من قال هذه الكلمة وكانت آخر قوله دخل الجنة
متواترة ، فالحمد لله على ذلك .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة من ولد اسماعيل » .

(١) في (أ) تكررت كلمة (قال) . وفي صحيح البخاري (قيل) بعد
(قال) وليس لها معنى ، لأن السائل هو أبو هريرة « وهو المخاطب في الحديث
(٢) في (أ) ، (ب) سقطت (أحد) من المؤلف ، ثم من الناسخ « وهي
في الحديث في صحيح البخاري . وروى ابن عبد البر هذا الحديث بعبارة (أحد
أولى منك) وبعبارة (لقد ظننت أنك أول من يسألني . (جامع بيان العلم
ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) في هامش (أ) « (ب) تفسير الضمير في (قالها) بالعبارة الآتية : (يعني
كلمة التوحيد) وفي صحيح البخاري : (من قال : لا إله إلا الله) : بالإظهار
بدل الإضمار . ينظر هذا الحديث « في صحيح البخاري . طبعة بولاق ج ١
(كتاب العلم) باب ٣٣ . وفي طبعة الشهاب ج ١ ص ٣٥ — ٣٦ .

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها :

ومما ينبغي لطالب الخير ، والاسْتِكْثَار منه ، وجعله فائحة لكل دعاء الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث جماعة « أن من صلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات » .

فانظر إلى هذا الأمر العظيم والجزاء الكريم « يصلي العبد على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم واحدة فيصل عليه خالق العالم ورب الكل عز وجل عشر صلوات ؟ فهذا ثواب لا يساويه ثواب وجزاء لا يساويه جزاء وأجر لا يماثله أجر ١١ .

فليستكثر منه من شاء الاستكثار من الخير فإن هذا العبد الخبير الذي هو أحد مخلوقات الرب سبحانه يقول بلسانه هذه الصلاة مرة فيرد الله عليه عشر صلوات ١١ ؟ فهل دليل على الرضا والمغفرة والمحبة من الرب للعبد أدل من هذا الدليل وأوضح من هذه المحبة اللهم صل وسلم على محمد وعلى آله محمد عدد ما صلى عليه المصلون منذ بعثته إلى الآن ، وعدد ما سيصلي عليه المصلون من الآن إلى انقضاء العالم .

ومع هذا فن أجور هذه الصلاة على سيد ولد آدم صلى الله عليه وآله وسلم ماورد من أن أولى الناس به صلى الله عليه وآله وسلم أكثرهم صلاة عليه وماورد من أن من صلى عليه « صلى الله عليه وآله وسلم » حطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات وغير ذلك مما تسكثر الإحاطة به .

بل ورد « أن من صلى عليه صلاة واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة » أخرج ذلك أحمد في المسند من حديث هبذ الله بن عمرو . قال المنذري

في الترغيب والترهيب بإسناد حسن وكذلك حديثه الميثمي وتماه « فليقل
عبد من ذلك أو ليركبه » .

ومن نظر بعين المعرفة في هذا وفهم دمعناه حق فهمه طار بأجنحة السرور
والخروج إلى أوكار الاستكثار من هذا الخير العظيم والأجر الجسيم والثناء
الجميل والجود الجميل فتكرراً لك يا راعب الجزل ومعلى الفضل .

التسبيح وفوائده :

ومما يلبي لطالب الخير ملازمته التسبيح والتكبير والتوحيد والتمجيد
فقد ثبت في صحيح مسلم من حديث سمرة^(*) بن جندب قال : « قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم : أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأين بدأت » . وأخرجه من حديثه أيضاً
النسائي وابن ماجه وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كلمتان خفيفتان على^(١) اللسان
ثقلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »
وورد أن الأربع الكلمات^(٢) المقدمة أفضل الكلام بعد القرآن . كما أخرجه
أحمد بإسناد رجاله رجال الصحيح .

(١) في (ب) (في اللسان) .

(٢) في (ب) (الكلمات) وهو سهو .

الأعلام

(*) توفي سنة ٦٠ هـ وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري صحابي من
الشجعان القادة له رواية عن النبي ﷺ . الأعلام ج ٣ ص ٢٠٤ .

الأدعية النبوية :

ويلبغى لطالب الخير وباقي الرشد أن يلازم من الأدعية النبوية ما تبالغ إليه طاقته .

وأقل حال أن يلازم الكلمات^(١) الجامعة مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عاقبتك وفجأة نعمتك وجميع سخطك » هكذا أثبت في صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله وسلم من حديث ابن عمر وأخرجه من حديثه أيضا أبو داود والبيهقي . ومثل حديث أبي هريرة عند مسلم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي » واجعل الحباية زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل أمر » . ومثل حديث أبي هريرة أيضا عند الشيخين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تؤذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء » . ومثل ما أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان والحاكم وصححه والطبراني في الكبير قال في مجمع الزوائد وإسناده أحمد وأحمد إسناده الطبراني ثقات . ومثل حديث أنس في الصحيحين وغيرهما قال : كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . ومثل سؤال الله العاقبة وقد ورد^(٢) في ذلك أحاديث متواترة كما بيناه في شرحنا لمدة الحصن الحصين :

(١) في (ب) (الأدعية) .

(٢) في (ب) (وردت) .

الأدعية عقب الوضوء والصلاة :

ومما ينبغي لطالب الخير ملازمته الأدعية الواردة عقب الوضوء وعقب الصلوات وهي كثيرة .

وأقل الأحوال أن يقتصر عقب الوضوء على ما أخرجه مسلم وأهل السنن من حديث عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما منكم من أحد يتوضأ ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » .

وعقب الصلاة على ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث الخفيفة « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في دبر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثلاث مرات » وعلى ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « أن يكبر الله ويسبحه ويحمده حتى يحصل من الجميع (ثلاث وثلاثون) أو من كل واحدة من هذه الكلمات إحدى عشرة كما في صحيح مسلم ، أو من كل واحدة (١) منها عشر عشر كما في صحيح البخاري .

الأدعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد :

ويقول عند الأذان كما يقول المؤذن كما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد .

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (واحدة) .

وبعد أن يقول المؤذن : حي على الصلاة : لا حول ولا قوة إلا بالله وبعد
أن يقول حي على الفلاح لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ كما في الصحيحين وغيرهما
من حديث عمر بن الخطاب .

ويقول عند سماع النداء : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة
آت محمدًا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقامًا محمودًا الذي وعدته » (١) أخرجه
البيهقي من حديث جابر .

وإذا دخل المسجد يقول : « اللهم افتح لي أبواب رحمتك » وإذا خرج
منه يقول : « اللهم إني أسألك من فضلك » كما أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي من حديث أبي حمزة وأبي أسيد .

الأدعية داخل الصلاة :

أما الأدعية داخل الصلاة فهي كثيرة جداً في كل ركن من أركانها فيأتي
منها بما هو صحيح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وله أن يدهو بما أحب
كما في حديث : « فليتنخير (٢) من الدهاء أهجبه إليه » وإن كان واردًا في
التشهد فلا فرق بينه وبين سائر أركان الصلاة .

الأدعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها :

وهكذا ورد في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها أدعية مروية في
كتب الحديث يتخير منها أصعبها وأكثرها فائدة فلا تطول بذكرها فهي
معروفة في مواطنها ولترجع إلى شرح الحديث الذي نعين بهد شرحه .

(١) في (ب) (بعثته) .

(٢) في (ب) (أن يتخير) .

(د) الإيمان وطريق الولاية :

قال أبو القاسم القشيري^(١) قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه^(٢) ثم بإحسانه^(٣) وقرب الرب تعالى من عبده بما يخصه به^(٤) في الدنيا من عرفاته ، وفي الآخرة من رضوانه^(٥) وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وأمنائه

ولا يتم قرب العبد من الحق إلا بعمده من الخلق قال : وقرب الرب بالعلم والقدرة تام للناس^(٦) ، وباللطف والنصرة خاص بالخواص^(٧) وبالتأنيس خاص بالاولياء . انتهى^(٨) ما نقله عنه صاحب الفتح^(٩) .

وأقول : يشير بقوله « قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه ثم بإحسانه » إلى الحديث الثابت في الصحيح أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

- (١) في الرسالة (وتصديقه) بعد (بإيمانه) .
- (٢) في الرسالة (وتحقيقه) بعد ثم (بإحسانه) .
- (٣) في (ب) سقطت من النسخ (ربه) .
- (٤) في الرسالة بدل رضوانه (ما يكرمه به من الشهود والعيان) .
- (٥) في الرسالة (للكافة) .
- (٦) (بالمؤمنين) في الرسالة . طبعة العثمانية . سنة ١٣٠٤ هـ . ص ٥٣ . طبعة صبيح سنة ١٣٦٧ هـ . سنة ١٩٥٧ م ص ٤٢ .
- (٧) في (ب) (ما نقله عن صاحب .. الخ) .
- (٨) ص ٢٩٤ .

الأعلام

(١) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري النيسابوري الفقيه الشافعي . كان علامة في الفقه والفتوى والحديث والأصول والأدب والشعر وعلم التصوف . ومن تصانيفه : التفسير الكبير (التيسير في علم التفسير) ، الرسالة القشيرية المشهورة ، ولد سنة ٣٧٦ وتوفي سنة ٤٦٥ . معجم المطبوعات ص ١٥١٤ ج ١ .

عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » . وأنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الاحسان فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » :

١ - الإيمان بالقدر • وخاصة للمؤمنين :

فخصال الإيمان يستوى في الأربع الأدلة منها غالب المسلمين وأما الخامسة وهي الإيمان بالقدر خيره وشره فهي الخصلة العظمى [التي] ^(١) تتفاوت فيها الأقدام بكثير من الدرجات فمن رسخ قدمه في هذه الخصلة ارتفعت طبقته في الإيمان .

ولا يستطيع الإيمان بها كما ينبغي إلا خالص المؤمنين وأفراد عباد الله الصالحين • لأن من لازم ذلك أن يضيف إلى قدر الله كل ما يناله من خير وشر غير متعرض للأسباب التي يتعلق بها كثير من الناس • وإذا مكنته الله من الإيمان بهذه الخصلة كما ينبغي وحلم أنها من عند الله سبحانه بقدره السابق لكل عيب من عبادته • هانت عليه المصائب لعله بأن ذلك من عند الله سبحانه • وما كان من عند الله سبحانه فالرضى به والتسليم له شأن كل عاقل • لأنه خالفه وموجده من العدم فهو حقه وملكوته يتصرف به كيف يشاء كما يتصرف العباد في أملاكهم من غير حرج عليهم

فإن مالك العبد أو الأمة إذا أراد أن يتصرف بهما ويخرجهما من ^(٢) ملكه لم تنكر العقول ذلك ولا تأباه العادات الجارية بين العباد . فكيف تصرف الرب بمخلوقه ^(٣) فإنه المالك للعبد وسيدته ولما في الأرضين والسموات

(١) في (أ) (الذي) وهي ضعيفة .

(٢) في (ب) (من) .

(٣) في (ب) (بمخلوقاته) .

من العالم الذي خلقه وشق سمعه وبصره ورزقه ومن هلمه بالنعيم التي لا يقدر
على شيء منها إلا هو تعالت قدرته وتقدس اسمه .

٢ — فوائد الإيمان بالقدر :

ومن فوائد رسوخ الإيمان بهذه الخصلة أنه يعلم أنه ما وصل إليه من الخير
على أي صفة كان وبه من اتفاق فهو منه عز وجل ، فيحصل له بذلك من
الحبور والسرور ما لا يقادر قدره لما له سبحانه من العظمة التي تضيق أذهان
العباد عن تصورها وتقصير عقولهم عن إدراك أدنى منازلها .

وإذا كان للعظمة من ملك من ملوك الدنيا ما يتأثر له المعطى ويفرح به
ويسر لأجله لكونه من أعظم بني آدم لجل الله سبحانه بيده الحل والهدم
في طائفة من عبادته ، فكيف المعطاء الواصل من خالق الملوك ورازقهم
وهيئهم وعميتهم .

وما أحسن ما قاله الحاربي (*) رحمه الله : « من لم يؤمن بالقدر لم يتن »
بمعناه (١) .

وهذا صحيح فما تعاضمت القلوب بالمصائب ، وضاق بها الأنفس وخرجت
[بها] (٢) الصدور إلا من ضعف الإيمان بالقدر اللهم ارحمنا برحمتك فإننا من
الضعف ما أنت أعلم به ، ومن هدم الصبر على حوادث الزمان ما لا يخفى عليك ،

(١) في صفوة الصفوة : (من لم يجر مع القدر ..)

(٢) في (أ) (بالصدور) وليست موافقة .

الأعلام

(*) هو أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحاربي ولد سنة ثمان وتسعين ومائة
وأصله من مرو وكان إماماً في جميع العلوم وله التصانيف الحسان ، وكان زاهداً
في الدنيا . وتوفي ببغداد سنة ٢٨٥ هـ (ص ٢٢٨) ج ٢ صفوة الصفوة .

ومن عدم الثبات عند الحقن ما لديك حقيقة ولكننا سألك العافية التي
أرشدتنا إلى سؤالها منك ، وقد أرشدنا رسولك صلى الله عليه وآله وسلم إلى
أن [نستعين] (١) بك من سوء القضاء كما ثبت لنا (٢) أنه في الصحيحين
وغيرهما أنه كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء
وجهد البلاء وثمانية الأهداء (٣) فنقول : اللهم إنا نعوذ بك عما استعاذ منه (٤)
رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فإنه قد سن ذلك لأمته .

٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه :

إذا عرفت هذا فاعلم أنه لا منافاة بين الإيمان بالقدر خيره وشره وبين
الاستعاذة من سوء القضاء .

فعلى العبد أن يجهد نفسه في الإيمان بهذه الخصلة ويعرئها عليها فإنها إذا
مُرنت صرنت . اللهم أعنا على هذه النفوس وسهل لنا الخير حيث كان وقو
إيماننا فإن الخير كل الخير في قوة الإيمان وبه متفاوت المراتب .

ومما يدل على جواز الاستعاذة من سوء القضاء ما ثبت من حديث
الحسن السبط رضي الله عنه أنه عليه السلام صلى الله عليه وآله وسلم ذلك الداء
بقوله في الوتر فيه « وقني شر ما قضيت » وهو حديث صحيح . وإن لم يكن
في الصحيحين .

-
- (١) (أ) (نستعين) ونستعين هنا أوفق لما سيأتي بعد . ولعل الشوكاني
كان يريد ما فسقت يده إلى نستعين .
(٢) في (ب) سقطت من النسخ (لنا) .
(٣) في (ب) تقديم وتأخير في أجزاء هذا الحديث .
(٤) في (ب) (به) بدل (منه) .

٤ — الإيمان والإحسان ولما يجتمعان :

وتأمل بيان رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم ^(١)] لمعنى الإحسان فإنه يدل على أنه رتبة هائلة لأن من عبد الله كأنه يراه قد بلغ إلى أهل منازل الخشوع الذى هو روح الصلاة وبه يتفارت أجزها كما ثبت فى حديث « أن الرجل يصلى فيكون له نصفها ، ثلثها ، ربمها ، الحديث » فإن ذلك التفاروت إنما هو من جهة الخشوع وحضور القلب وقطع النظر عما سوى الله عز وجل .

فهذا الذى وصل إلى هذه الرتبة لا يبلغها إلا بعد أن تحصل له خصال الإيمان على السكال بعد خصال الاسلام ثم تحصل له هذه المزية المعظمى .

ولا يكون ذلك إلا لأولياء الله عز وجل الراسخين فى الولاية ، البالغين إلى غاية مراتبها ، ولهذا آذان الله سبحانه من طادام بالحرب وفيه إشارة إلى مراتب الطاعات بتفارت الأشخاص وأنه قد يقع التفاروت بين الرجلين كما بين السماء والأرض فكم بين رجل يعبد الله وهو يفسر فى أمر آخر « يشتغل بأمور الدنيا لا يحصل له شيء من خشوع ولا نصيب من حضور قلب ولا طرف من المراقبة ، وبين هذا الذى رزقه الله سبحانه الاحسان وشرح صدره لعبادة الرحمن .

وفيه منزع قوى لما عليه أولياء الله من تلك المزايا التى لا يشاركهم [فيها ^(٢)] غيرهم ، ولا يلحق ^(٣) بهم فيها سواهم .

(١) فى (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبي ﷺ ، فامتها لأن مثله ، لا يتركها إلا سهواً .

(٢) فى (أ) (فيهم) ولا يستقيم ذلك .

(٣) فى (ب) (يلحق) .

ومن أنكر ما فضل الله به عليهم من فضله الذي هم ، وكرمه الذي هم
فذلك انصوره في علم الشريعة المطهرة مع جمعه لما لا يدري وإنكار ما لا
لا يعرف ، اللهم غفرًا .

بدء أعظم مظاهر الولاية :

وأما قول أبي القاسم القميري في كلامه السابق إن قرب الرب تعالى من
عبده بما يخصه في الدنيا من عونه ، في الآخرة من رضوانه فأقول :
أعظم أنواع قرب العبد من الرب ما صرح به في الكتاب العزيز بقوله
سبحانه (١) : « وإذا سألك عبيدي عنّي فإنّي أجبهم دعوة الخائفين »
إذا دعاه .

لقد جعل سبحانه هذه من هذا القرب الذي أخبرنا به مفسراً له ومبيناً
لضاه أنه يجيب دعوة من دعاه من عباده ، أكرم بها خصلة وأعظم بها فائدة
لا يقدر قدرها ولا ينقطع الإعطاء بها فيها من ارتفاع طبقة من يجيب
دعاه ويأبى نداءه . فذكر آلت ياربنا رجاءاً لا نخشى ثمناه فليكن آت في أفئدت
على نفسك .

الولاية والمرة :

وأما قوله : « لا يتم قرب العبد من الحق إلا بعبده من الخلق » فهذا
إنما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد .

أما من كان ينفعهم بعلمه ، أو بموهبته أو بجهاده ، أو بإنكار المنكرات
أو بالقيام فيهم بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قرباً من الخلق

(١) في (ب) بعد سبحانه كلمة (تعالى) .

أقرب إلى الحق . وهو مقام الأنبياء . ومقام العلماء الذين أخذ الله عليهم
اليمين للناس .

فليست هذه القضية التي ذكرها أبو القاسم كلية كما لا يخفى على من يعرف
شرائع الله سبحانه . وما ندب عباده إليه في كتبه المنزلة . وعلى ألسن
رسله المرسل . وقد جاء في السنة أن المؤمن الذي يخاطب الناس ويصبر على
أذاهم أحب إلى الله من المؤمن الذي لا يخاطبهم .

يمكن حل كلاله على البعد عن الخلق بإقبال قلبه على الله سبحانه .
وهذه الاهتداد بما سواه . وأنه وإن خالطهم بمظاهره فهو مع الله بباطنه .
وهذا معنى حسن ورتبة هلية .

الطيف والنصر وعامة المؤمنين :

وأما قوله : « وبالطيف والنصرة خاص بالخواص » فأقول : قد أخبرنا
الله سبحانه في كتابه أنه لطيف بعباده . وهذا المعنى عام لكل من يصدق
عليه أنه عبد الله من غير فرقة بين خواصهم وخواصهم .

ولولا ما تفضل به على عباده من جرى أطفافه عليهم لم يبتدوا إلى
مماش ولا معاد ولا عمل دنيا ولا عمل آخرة .

وأما النصر فقد وعد سبحانه في كتابه بنصرة المؤمنين . « وكان حقاً
هلمينا نصر المؤمنين » وينصر حزبه والمجاهدين في سبيله .

فمن كان من المؤمنين أو المجاهدين في سبيل الله ، وإن كان في عمله تخليط
وفي طاعته قصور فهو ممن وعد الله سبحانه بنصرته .

محبة الله بين أداء الفرض والنفل :

قوله : « حتى أحببته » في رواية الكشي « حتى أحبه » . قال ابن حجر في الفتح : « ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد تقع ببلادة العبد التقرب بالتواقل وقد استشكل بما تقدم أولاً أن الفرائض أحب للعبادات المتقرب بها إلى الله تعالى فكيف لا تلزم المحبة ؟

والجواب : أن المراد من التواقل ما كانت حاوية للفرائض مشتملة عليها ومكملة لها ويؤيده أن في رواية أبي أمامة : « ابن آدم إنك لن تدرك ما عندى إلا بأداء ما افترضت عليك » ^(١) انتهى .

وأقول هذا الإشكال ، يدفع من أصله فإن العبد لما كان معتقداً لوجوب الفرائض عليه وأنه أمر حتم بمقابله على تركها ^(٢) كان ذلك بمجرد حامله على المحافظة عليها ، والقيام بها فهو يأتي بها بالإيجاب الشرعي والعزيمة الدينية وأما التواقل فهو يعلم أنه لا عقاب عليه في تركها ، فإذا فعلها فذلك مجرد التقرب إلى الرب خالياً عن حتم ، وإطلا عن حزم ، فكان في فعلها من هذه الهيئة محض المحبة للتقرب إلى الله بما يجب من العمل ، فنجوزي على ذلك بمحبة الله له وإن كان أجر الفرض أكثر ، فلا ينافي أن تكون المجازاة بما كان الحامل عليه هو محبة التقرب إلى الله أن يحب الله فاهله لأنه فعل ما لم يوجبه الله عليه ولا حزم عليه بأن يفعله .

ومثال هذا في الأحوال المشاهدة في بي آدم أن السيد إذا أمر عبده بأن يقضى له في كل يوم حاجة أو حوائج ، وكذلك أمر من له من المالك

(١) ص ٢٩٤ فتح الباري ١١ .

(٢) في (ب) (على الترك) وليس مستقيماً في الأسلوب .

بمثل ذلك فكان أحدهم يقضى له تلك الحوائج ثم يقضى له حوائج أخرى يعلم
أن سيده يحب قضاءها وتحسن لديه . والآخرون لا يقضون له إلا تلك
الحوائج التي أمرهم السيد بها . فمعلوم أن ذلك للسيد الذي صار يأتي له كل يوم
بما أمره به وبغيره مما يحببه ، يستحق المحبة من السيد محبة زائدة على
[محبته] ^(١) لكل واحد منهم .

فالمراد من الحديث هذه المحبة الزائدة الحاصلة من فعله لما يحبه سيده . من
غير أمر منه له مع قيامه بما قام به غيره من اشتغال أمر السيد والتبرع بالزيادة
التي لم يأمره بها .

وقال الفياكهي : معنى الحديث أنه إذا أتى بالفرائض ودام على إتيان
التوابع من صلاة وصيام وغيرهما أففى به ذلك إلى محبة الله تعالى . ^(٢)
انتهى .

أقول : المراد في الحديث المحبة الحاصلة من التوابع خاصة لأن مجموع
الفرائض والتوابع . وكون فاعل الفرائض عموماً لا ينافي هذه المحبة الخاصة .

أداء الفرائض شرط في اعتبار التوابع :

فالخاص أن الاختلاف بين المحبتين ظاهر واضح لاختلاف الأسباب
وإن كان سببية أحدهما للصبيين مشروطة بفعل السبب الآخر ، فإن من ترك
الفرائض وجاء بالتوابع .

كتاركة بيضا بالفسلا وملبسة بيض أخرى جناحاً

(١) في (أ) (محبة) وهو سهو في الكتابة من المؤلف لأن الأسلوب يقتضيه .
تعبير (ب) الذي اخترته .
(٢) ص ٢٩٤ فتح الباري .

وقال ابن هبيرة : « يؤخذ من قوله (ما تقرب إلى آخره) أن النافلة لا تقدم على الفريضة لأن النافلة إنما سميت نافلة لأنها تأتي زائدة على الفريضة فما لم^(١) يؤدى الفريضة لا يحصل النافلة ، ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل وأدام^(٢) ذلك تحققت منه إرادة التقرب^(٣) انتهى .

وأقول : أما قوله إنه يؤخذ من قوله ما تقرب إلى آخره أن النافلة لا تقدم على الفريضة فليس في مثل هذا خلاف لأن الأمر بالفرائض حتم فالإتيان بها^(٤) هو حتم مقدم لا ينافي في ذلك أحد ولا يحتاج مثله إلى التحرير والله كر . وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » .

ليست المداومة شرطاً في القرب :

وأما قوله : (وأدام^(٥) ذلك » فليس في هذا الحديث ما يدل على الإدامة بل المراد مجرد وجود التقرب بالنوافل وقتاً فوقتاً وتارة فتارة « فإن من فعل هكذا يصدق عليه أنه متقرب بالنوافل وإن لم يحافظ على ذلك حتى يصدق الدوام على ذلك الذي تقرب به ويصدق عليه أنه مديم للتقرب .

قال ابن حجر بعد نقله لكلام ابن هبيرة المتقدم : « وأيضاً قد جرت العادة أن التقرب يكون غالباً بغير ما وجب على المتقرب كالمداومة والنعفة بخلاف من يؤدى [ما]^(٦) عليه من إخراج أو يقضى ما عليه من

(١) في (ب) (فن لم) وتعبير الشوكاني أقوى وهو ما جاء في فتح الباري .

(٢) في (ب) (أدام على ذلك) وهو تعبير ضعيف أيضاً .

(٣) ص ٢٩٤ (٤) في (ب) بها .

(٥) في (ب) (أدام على ذلك) .

(٦) سقطت في (أ) من المؤلف سهواً .

« بن »^(١) انتهى .

وأقول لا حاجة إلى استخراج هذا المعنى العرفي للتقرب فإنه لا يفيد شيئاً مع العلم بأن معنى التقرب في لسان العرب وفي لسان الشرع يشمل كل ما يتقرب به العبد من فريضة أو نافلة . وصدقه هل الفرائض أقدم لتكون أمرها ألزم .

وأيضاً قد أفنى عن هذا الاستخراج لفظ النوافل فإنها في لسان الشرع ما زاد على الفرائض .

قال ابن حجر : « وأيضاً فإن من جملة ما شرحت له النوافل جبر الفرائض كما صح في الحديث الذي أخرجه مسلم « انظروا هل لعبدى من تطوع فتكمل به فريضته » ؟ الحديث بمعناه .

فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع ممن أدى الفرائض لا بمن أدخل بها كما قال بعض الأكابر : « من شغله الفرض عن النفل فهو ممدور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور »^(٢) انتهى .

أقول : لا يخفى عليك أن أصل الإشكال عند هؤلاء الذين تسكلموا بمثل^(٣) هذا الكلام هو ورود المحبة في جانب التقرب بالنوافل ، وقد بينا وجهه ، وأى مدخل لذكر أن النوافل تجبر بها الفرائض فإن هذا إنما هو إذا احتيج إلى الترجيح بين الفرائض والنوافل ، فإن الفرائض هي التي قال فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « وما تقرب إلى [عبدى]^(٤) بشئ »

(١) ص ٢٩٤ .

(٢) ص ٢٩٥ فتح البارى ج ١١ .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (مثل) .

(٤) في (أ) سها المؤلف عن باه (عبدى) .

أحب إلى مما افترضت عليه « فإن هذا قد دلّ دلالة أوضح من شمس النهار أن التقرب بالفرائض أحب إلى الله من كل شيء . والنوافل ليست بهذه المنزلة فإنها من جملة ما دخل تحت المنكحة في صياق النفي لكن الرب (١) جعل فعلها سبباً لحبه لفاهلها من حيث أنه جاء بزيادة على ما أمره به محبة للتقرب إلى الله بما لم يؤمر به ، فاستحق محبة الله له مع كون تأدية الفرائض أحب إلى الله لكن صاحب هذه النافلة محبوب له لذلك المنكحة التي قدمنا ذكرها ، والفرائض أحب ما تقرب به إلى الله .

ثم لا خلاف أن نوافل من هو تارك للفرائض ليست بمنزلة نافلة من هو مقيم للفرائض وللمنفل الذي يحبه الله هو الذي جاء بفريضته « ثم تنفل ما كتبه الله له .

ولهذا سميت نافلة أى زائدة على ما افترضه الله على العبد . فالنا وقنعرض للمفاضلة بين الفريضة والنافلة ، فإن هذا كلام خارج عن مقصود الحديث القدمى ، وكيف يمتنع بما نقله عن بعض الأكابر على هذا الأمر الذى هو من الشريعة بمنزلة أوضح من شمس النهار ١١٢

محبة الله شاملة للتقرب بالفرض والمنفعل بالنفل

وإيضاح المقام بأن يقال إن الترجيح فرع التعارض ولا تمارض هنا ألبنة لأن كون الفرائض أحب للتقرب إلى الله لا ينافى كون المنفعل (٢) بالنوافل يحبه الله ، وإنما يكون التعارض فى هذا المقام لو قال : من جاء بالفرائض

(١) فى (ب) (سبحانه) بعد لفظ الرب .

(٢) فى (ب) (التقرب) .

فهو أحب إلى الله من كل أحد . ومن تقرب بالنوافل فهو أحب إلى الله من كل أحد . ١١٢ .

وأما مجرد كونه يحب أحدهما ، فإنه لا ينافي أن يحب الآخر ثم لا ينافي بين ما ترتب عليهما ، فإن الذي ترتب على التقرب بتأدية الفرائض هو كون هذا التقرب أحب إلى الله من كل شيء من أعمال الخير ، والذي ترتب على التقرب بالنوافل ، هو أن الله يحب فاعلهما . وكونه . يحب فاعلهما ، لا ينافي كونه يحب غيره . وكون تأدية الفرائض أحب من غيرها لا ينافي أن تكون تأدية النوافل محبوبة ، بل هو المعنى الذي يفيد أفعلى التفضيل فإنه يدل على الاشتراك في الأصل ، فالفرائض والنوافل محبوبة إلى الله ولكن الفرائض أحب إليه ، وصاحب النافلة يحبه الله ولا ينافيه أن يحب صاحب الفريضة . لكن صاحب النافلة لما جاء بما جاء به صاحب الفريضة وزاد عليه بما فعله من النافلة ترتب على محبته ما تضمنه الحديث من كونه سبحانه «معه الذي يسمع به إلى آخر ما في الحديث . ومعلوم أن صاحب العملين أجره أكثر من صاحب العمل » فاعرف هذا وأشد يدك^(١) عليه ، فإنه قد وقع من شراح الحديث في هذا الموضع خبط كثير .

(١) في (ب) (يديك) .

الفصل الثالث

أثر محبة الله في حياة الولي

هذه آيته وتوفيقة :

قوله : « فإننا أحببته كمن سمعته الذي يسمع به وبصر الذي يبصر :
ويده الذي ^(١) يبطش بهار رجله الذي ^(١) يمشى بها » في حديث عائشة في رواية
عبد الواحد ^(*) « عينه التي يبصر بها » وفي رواية يعقوب ^(**) « عينه الذي
يبصر بها » بالثمنية وكذا نال في الأذن وليلد والرجل ، وزاد عبد الواحد
في روايته وفؤاده الذي يقل به ، ولسانه الذي ينطق به « ونحوه في حديث
أبي ألفة . وفي حديث أنس « وإن أحببته كمن سمع به وبصر » وبدأ
ومؤيداً ^(٢) ووقع في روايته « فبي يسمع وبني يبصر » وبني يبطش وبني
يمشي . »

قوله : « ويده الذي يبطش بها ورجله الذي يمشى بها » هكذا وقع في
المصحيح في باب التواضع بلفظ الذي في الموضعين ^(٣) ولعله على تأويل اليد
والرجل بالعضو لأنهما مؤنثان ، وكان على مقتضى هذا التأويل أن يقول الذي

(١) في (ب) (التي) في الاثنين .

(٢) ع ٢٩٥ فتح الباري .

(٣) في طبعة بولاق شرح ابن حجر « وفي طبعة الشعب ج ٨ ص ١٣١ ، جاد

بلفظ (التي في الموضعين) .

الأعلام

(*) هو : عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم بن محمد المليحي الهروي من أهل
الأدب والحديث له (الرد على أبي عبيد) في غريب القرآن و (الروضة) ويشتمل
على ألف حديث صحيح وألف غريب وألف حكاية وألف بيت من الشعر
ص ٣٢٣ ج ٥ الأعلام للزركلي .

(**) يعقوب بن إبراهيم بن كثير . محدث العراق في عصره . كان ثقة حافظاً

متقناً أخذ عنه الأئمة السنة له مسند في الحديث (الأعلام) ج ٩ ص ٢٥٣ .

يبطش به الذي يمشى [به] ^(١) ولكنه أنت وذكّر بالاعتبارين والله أعلم .

قوله يبطش قال في الصحاح : البطشة السطوة والأخذ بالمنف وقد ببطش به
يبطش ويبطش بعاشاً وباطشه مباطشة .

المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره إلخ :

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل كيف يكون الباري جل وهلا
سمع العبد وبصره إلى آخره . والجواب من أوجه :

أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل « والمعنى كنت كسمعه وبصره في إشارته
أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح » ^(٢) انتهى الوجه
الأول . وأقول :

هنا مع كونه إخراجاً للكلام عن الظاهر البين الواضح فهو مدفوع
بالرواية المتقدمة من روايات الصحيح وهي قوله : « فبي يسمع وبني يبصر إلخ » .
ومدفع أيضاً بالرواية المتقدمة وهي قوله : « كنت له سمعاً وبصراً وبدلاً
وهو بدلاً » فإن ذلك التناويل لا يتيسر في مثل هذه الرواية لا سيما مع قوله
وهو بدلاً ^(٣) .

قال ابن حجر : وثانيها « أن المعنى أن كاتبه مشغولة بى فلا يصفى بسمعه
إلا إلى ما يرضيني ولا يرى ببصره إلا إلى ما أمرته به » ^(٤) انتهى

(١) فى (أ) سقطت من المؤلف سهواً ونظم الكلام يقتضيه .

(٢) نفس الصفحة السابقة .

(٣) فى (ب) سقط من الناسخ من أول قوله (فإن ذلك التناويل) إلى

((وهو بدلاً)) (٤) ص ٢٩٥ .

وأقول : هذا أقرب من الوجه الأول ، أقل تكلفةً وحاصله : أن هذا الكلام خارج مخرج التوفيق للهجد إلى طاعات الله ، تسديده عن الوقوع في شيء من معاصيه .

قال ابن حجر : «لها ، المعنى ^(١) » أجل له مقاصده كأنه يناها باسمه وبصره الخ ^(٢) انتهى .

وأقول : هذا الوجه مقبول عن الفاضل ^(٣) لا معنى لنيل مقاصده به . وبصره لم يمكن تأويله بما كان من المقاصد التي لا يتصل بها إلا الجمع لها أو النيل منها ، وما أقل ذلك ، وهو أن يستقام في أئمة الرجال لأن الله في آية الأنعام يشير الرجل من آية المثل إليه لكن كان يعني من هذا أنه كمن معيلاً له على تحصيل مطالبه وتقريباً منه . قال : «لها ، » كذا في النص . كسبه ، وبصره وبه ورجله على صدره . انتهى .

وأقول : الله أعلى وأجل من أن يكون في معاينة عبده للضعيف كونه الجوارح الضعيفة ، فرفقه أكبر من أن يكون ، وأجل من كل جليل ، وأنه يصلح ذلك لو كان المبدأ المساعدة والإنقياد ، فإن يقال مثل هذا على من تارة صاعداً متقاداً ، إنقياد هذه الجوارح لمصاحبها . مثل ذلك لا يصلح في جانب وجه العالم وخالف السجل تعالى وتقدم .

وأيضاً لا يصلح ذلك في بني آدم إلا إذا كان من قال فلان : هو كمدني ، بصرى عزيزاً عليه ، وكان ^(٤) من قال : هو كمدني ورجلي قاضياً في جوائمه ، كما يفهم من استخدام الناسج .

(١) في (ب) « أن المعنى » (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) في (ب) (ولا معنى) وهو لا يستقيم معنوا .

(٤) في (ب) (كمن) من تصحيح أو تصحيف أحد القارئين .

قال :

خامسها : قال ألفا كمانى وسبقه إلى معناه ابن هبيرة : « هو فيما ظهر لى أنه (١) هلى حنف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سمعه وحافظ بصره إلى آخره » (٢) .

وأقول : ما أبرد هذا التقدير وأقل جدواه وعلى كل حال فهو يؤول إلى معنى الوجه الثانى . قال :

سادسها : « قال ألفا كمانى تحتمل معنى آخر أدق من الذى قبله ، وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى أى أمرلى . والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا يلند إلا بتلاوة كتابى » ولا يأنس إلا بما جاتى « ولا ينظر إلا فى عجائب ملكوتى ولا يد يداه إلا فيما (٣) فيه رضائى ورجله كذلك . ومعناه قال ابن هبيرة أيضاً « (٤) انتهى .

وأقول هذا الذى زعمه أدق معنى ، هو أبعد مسافة مما قبله وكوت الله عز وجل مسموع العبد ومبصره على ما فيه من عوج كيف يصح مثل هذا التأويل فى اليد والرجل مع أن تلك الرواية الثابتة فى الصحيح وهى « فى يسمع وبى يبصر الخ » تدفع هذا التأويل وترده على عقبه .

قال الطوفى (*) : اتفق العلماء من يعتد بقوله على أن هذا مجاز وكناية من

(١) فى (ب) لا توجد (أنه) . (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) فى (ب) (إلا ما فيه الخ) .

الأعلام

(*) سليمان بن عبد القسوى بن عبد الكريم الطوفى المصرى من (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) فقيه حنبلى من العلماء . له (بقية السائل فى أمهات المسائل) فى أصول الدين ، (الإكسير فى قواعد التفسير) ، و (مختصر الجامع الصحيح للترمذى . خ) فى مجلدين الأعلام ج ٣ ص ١٩٠ .

نصرة العبد وتأييده ، وإثباته حق كونه سبحانه نزل نفسه من عبده منزلة
الآلات التي يستعين بها ، ولهذا وقع في رواية « في يسجد وبني يبصر وبني
يبطش »^(١) وبني عشي .

والإتحادية^(٢) زعموا أنه هل حقيقة ، وأن الحق تعالى هين الضيف . واحتجوا
بجاء جبريل في صورة دحية . قالوا : فهو روحاني خلع صورته وظهر بظاهر
البشر . قالوا : والله سبحانه أقدر هل أن يظهر في صورة الوجود الكلي
أو بهضه « تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً »^(٣) انتهى .

أقول : هذا الذي ذكره من التنزيل لا يليق بحجابه سبحانه كما قدمنا في
المعبر إلى هذا المجاز بهذا الوجه كما قال الشاعر :

فكننت كالساحي إلى مثعب^(٤) هوائلا^(٥) من سبل^(٦) الراهد^(٧)

وأما ما حكاه عن الإتحادية فليس ذلك مما يستحق التعرض لرده .

وقال الخطابي^(٨) : هذا مثال^(٩) . والمعنى توفيق الله تعالى لعبده في الأعمال

(١) في (ب) سقطت (بي) قبل (يبطش) .

(٢) في الفتح : قال والإتحادية إلخ .

(٣) الفتح ١ ص ٢٩٥ .

(٤) المثعب : مسبل الماء بشدة وبكثرة : القاموس .

(٥) طالبا للنجاة .

(٦) السبل محرقة : المطر . قاموس .

(٧) السحاب (٨) في الفتح : « هذه أمثال » .

الأعلام

(٩) أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨ هـ الإمام

المشهور الفقيه الأديب مصنف غريب الحديث ومعالم السنن وغيرها . روى عنه

خلق كثير (الباب في تهذيب الأنساب ج ٣ ص ٣٧٩) .

التي يباشرها بهذه الأعضاء وتيسر المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه
ويمصمه عن موازنة ما يكرهه^(١) الله تعالى من الإصغاء إلى الهوى بسمعه ومن
النظر إلى ما نهى عنه تعالى ببصره ، ومن البطش فيما لا يهل له بيده ، ومن
السمي إلى الباطل برجله .

والى هذا نحا الداودي^(٢) ومثله السكلا باذى^(٣) وهجر بقوله « أحفظه
فلا يتصرف إلا في محبتي ، لأنه إذا أحبه كره له أن يتصرف فيما كرهه
منه »^(٤) انتهى .

وأقول : هذا يرجع إلى الوجه الثاني .

قال ابن حجر :

وصاحبها : قال الخطاين أيضاً : وقد يكون غير بذلك عن سريرة إجابة
الدعاء ولن ينجح في الداليل . وذلك أن مساعي الإنسان كلها إنما تكون بهذه
الجوارح المذكورة

وقال بعضهم : وهو منزع عما تقدم : « لا تتحرك »^(٥) له جارية إلا في الله

(١) في (ب) (ما يكره)
(٢) في (ب) (ما يكره)
(٣) في الفتح لا يتحرك .

(٤) ص ٢٩٥ .

الأعلام

(٥) محمد بن عبد الحى بن رجب الداودي من علماء دمشق توفي سنة ١١٦٨ هـ
الأعلام ج ٧ ص ٥٩ .

(٥٥) محمد بن إبراهيم السكلا باذى البخارى أبو بكر من حفاظ الحديث له
(بحر الفوائد خ) في الحديث ، (التعرف لمذهب أهل التصوف) ج ١ : الأعلام ج ١
ص ١٨٤ توفي سنة ٣٨٠ هـ .

وَلَهُ نَهْيٌ كُلُّهَا تَعْمَلُ بِالْحَقِّ لِلْحَقِّ» (١) أَنْتَهَى

وأقول : هذا الوجه السابع يرجع إلى الوجه الثاني ، كما يرجع إليه قول البعض .

هذا ولا يخفى أنك أن جهل كنت بمعنى عام دعائه بسببه إلى طالبه فيه من البصيرة لا ينبغي هل من تفهم تفهيم الكلام ووجوه إغاثاته .
إذا عرفت ما تضمنت عليه هذه الوجوه التي ذكرها ابن حجر في الفتح ، وهرئت ما قلناه في كل وجه منها .

فأعلم أن الذي يظهر لي في معنى هذا الحديث القدسي ، أنه إلهاد الرب سبحانه لهذه الأعضاء بنوره الذي تنوح به طرائق الهداية وتنفتح عنده سحب الغواية . وقد نطق القرآن العظيم (٢) بأن الله سبحانه هو نور السموات والأرض وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سئل هل رأى ربه قال : « نور أنى أراه » وهو في الصحيح .

وثبت أنه سبحانه مخجّب بالأنوار وثبت في الصحيحين وغيرهما من دهائه صلى الله عليه وآله وسلم إذا خرج إلى الصلاة « أنهم اجتمع في قلبي نوراً وفي بصري نوراً وفي سمعي نوراً وعن يميني نوراً وعن يميني نوراً وفي هبتي نوراً ، وفي لحي نوراً وفي دمي نوراً وفي شجري نوراً وفي بشري نوراً » وزاد مسلم : « وفي لساني نوراً واجعل في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً » .

وأى مانع من أن يمد الله سبحانه عبده من نوره فيصير صانئاً من كدورات الحيوانية الإنسانية لاحقاً بالعالم العلوي سائعاً بنور الله مبهرراً بنور الله

(١) نفس المصدر والصفحة .

(٢) في (ب) (الكریم) .

باطشاً بنور الله ماشياً بنور الله وما في هذا من منع أو من أمر لا يجوز هلى
الرب سبحانه وقد سأله رسوله^(١)، صلى الله عليه وآله وسلم وطلبه من ربه .
ووصف الله^(٢) عباده بقوله : (نورهم يسرى بين أيديهم - الآية)^(٣) .

وليس في هذا ما يخالف موارد الشريعة ، ولا ما ينهى إدراكه هقول
المشرفين العارفين بالكتاب والسنة .

وقد جعل الله سبحانه الخروج من ظلمات المعاصى إلى أنوار الطاعات
خروجاً من الظلمات إلى النور وورد في الكتاب والسنة من هذا الجنس
الكثير الطيب .

فمعنى الحديث كنت سمعه بنورى الذى أذف فيه فيسمع سماها لا كما
يسمعه أمثاله ، بن آدم ، وكذلك بقية الجوارح .

وانظر في هذا الدعاء الذى طلبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن
يكون نور الله في سمعه وبصره وقلبه وعصبيه ولحمه ودهنه وشعره وبشره ولسانه
ونفسه ، بل سأل ربه أن يمدّه بنوره خلفه وأمامه ، فلو أن لنور الله سبحانه
قوة لجميع الأعضاء ، ما طلبه سيد ولد آدم وخير الخلق

والحال أن الله قد جعله نوراً لعباده فكيف لا يكون ذلك مطلوباً لسائر
العباد لما ينشأ عنه من النفع العظيم ؟ .

فن أمدّه الله سبحانه بنوره في جميع بدنه صار لاحقاً بالعالم العلوى ومن
أمد عضواً منه بنوره صار ذلك العضو نورانياً .

(١) في (ب) (رسول الله) .

(٢) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) التحريم آية : ٨ .

فإن كان من الخواص كان لها من الإدراك ما لم يكن لغيرها من الخواص
التي لم تعد بنور الله عز وجل . وإن كان الإمداد لعضو من الأعضاء غير
الخواص صار ذلك العضو قويا في عمله الذي يدخل به معه يرا إذا عمل به
الإنسان كان عمله صالحا موافقا لما هو الصواب .

فانضح لك بهذا معنى ما في هذا الحديث القدسي أي كنت بما أقيمت على
سمعه وبصره ويده ورجله عن نوري ، سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ثم أوضح هذا المعنى بقوله :
« في يسمع وبني يبصر » وبني يبطش وبني يمشي »^(١).

قال ابن حجر في الفتح : « وأسنده البيهقي في الزهد عن أبي هانئ [الجزري] »^(٢)

(١) واستأنس لقبول رأي الشوكاني هذا برأي « السيد محمد شيد رضا » في
تاويل هذه المعاني أن هذا من قبيل (والله غالب على أمره) وهو أن يصرف عنه
السوء والفحشاء ويوفق لما يرضيه من الأقوال والأعمال ، فهذا التوفيق والتسخير
يسمع ويبصر ويبطش ويسعى ويفكر ، لا بهوى النفس وشواتها « رسالة الصوفية
والفقراء لابن تيمية » نشر رشيد رضا هامش ص ٢٧ .

(٢) في الفتح . الجزري ، ص ٢٩٥ ، وفي (ب) (الجزري) ، وفي (أ) (الجزري)
كما نقلها الشوكاني عن ابن حجر ، وصحته (الجزري) وهو أبو عثمان الجزري
النيسابوري وهو سعيد بن اسماعيل بن سعيد بن منصور الجزري النيسابوري وأصله
من الري . والجزري نسبة إلى (الحيرة) قرية من قرى نيسابور « وهي غير
الحيرة القريبة من الكوفة بالعراق . نالت مؤسسى الملامتية .

وهو في وقته من أوحاد المشايخ في سيرته ومنه انتشرت طريقة التصوف
بنيسابور وتوفي بنيسابور سنة ٢٩٨ هـ ومن مآثوراته (أطوف من الله بوصلتك
إلى الله ، والكبر والعجب في نفسك يقطعك عن الله ، واحتقار الناس في نفسك
مرض عظيم لا يداوى) ص ١٧٠ طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي
(تحقيق نور الدين شريعة) .

أحد أئمة الطريق قال : وهذا^(١) : كنت أسرع إلى قضاء حوائجه من عبده في الإجماع ودينه في النظر وبيده في اللمس ورجله في المشي .

وحمله بعض المتأخري الصوفية على ما يذكرونه من منام الفناء والحو وأنه النهاية التي لا شيء وراءها ، وهو أن يكون قائماً بإقامة الله تعالى محباً بمحبته له ناظراً بنظره له من غير أن تبقى معه بقية نشاط باسم أو تنف على رسم ، أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف .

ومعنى هذا التكلام أنه [شهد] إقامة الله تعالى له حتى قام ومحبته حتى أحبه ونظر إلى عبده حتى أقبل ناظراً إليه بقلبه^(٢) .

وحمله بعض أهل الزيغ على ما يذكرونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى تصفى من السمكورات أنه يهبط في الحق ، — تعالى عن ذلك هلوأً كبيراً — وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله تعالى هو الذي كر لنفسه الموحدة لنفسه ، وأن هذه الأسباب والاروم تهيئ عديمًا صرفاً في شهوده [وأنه]^(٣) يعدم في الخارج . وعلى الأوجه كلها فلا تمسك فيه للاتحاد ، ولا لقائلين بالوحدة المطلقة ، لقوله في بقية الحديث دلائل سألني ولئن استعاذني فإنه كالتصريح في الرد عليهم^(٤) انتهى .

(١) في (ب) (بمعناه) .

(٢) في (أ) (يشهد) ولكن (شهد) أقوم .

(٣) ص ٧٩٥ ، ٧٩٦ (٤) في (أ) تسكرت (على) .

(٥) في (ب) « تعذب » وهو سهر من النسيخ ، وفي (أ) ، (ب) (أن) بدلي (أنه) والرأي أن (أنه) هي التي تليق بالمقام لأن الكلام على العبد المتعبد فإنه يفنى ، وإنه يفنى في الخارج .

(٦) ص ٧٩٦ .

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية:

وأقول : أما ما رواد الميمنية عن أبي عثمان فهو كالرجاء السابع الذي حكاه ابن حجر عن الخطابي

وما ذكره من بعض أهل الزيف هو ما ذكره ^(١) الخطابي ^(٢) في كلامه السابق من الاتحادية ، إلا أن هذا لا يكون الاتحاد [فيه] ^(٣) إلا بعد انقضاء . وذلك هو اتحاد مطلق من الأصل ^(٤) فكانا من هذه الحدية قولاً ، ويكون ما حكاه عن بعض متأخري الصوفية قولاً ثالثاً .

فتكون الوجوه التي وجه بها قوله « كنت سمعته اتخذه » عشرة ينضم إلى ذلك ما ذكرناه واختارناه فتكون الوجوه أربعة عشر وجهها

وأما ما ذكره من الرد على ما حكاه عن بعض أهل الزيف من قوله : لئن سألتني ولئن استعاذني ، فوجه الرد أنه يقتضي صائلاً ومستملاً ومستعيناً ومستعاذاً به . ولعله رحمه الله لم يتأمل هذا الحديث كما ينبغي فإنه لو تأمله لم يقتصر على ما ذكره من السؤال والاستعانة ، فإن الحديث كله يرد عليهم فإن قوله : من عادي لي وليا يرد عليهم لأنه يقتضي وجود معاد ومعادي ومعادي لأجله . ويقتضي وجود موالى وموالى ، ويقتضي وجود مؤذن ومؤذن ومحارب ومحارب ، ومتقرب ومتقرب إليه وحيد ومعبود ومحبيب ومحبيب . وهكذا إلى آخر الحديث .

(١) الذي ذكر ذلك هو الطوفي لا الخطابي فليراجع .

(٢) في (ب) (صقر الخطابي) .

(٣) لا توجد (فيه) في (أ) ولكنها لازمة لاستقامة الأسلوب .

(٤) وهو ما يعبر عنه بمذهب وحدة الوجود .

فهو جميعه يرد على الاتحادية المتمسكين به من حيث لا يشعرون فإن قلت :
لعله اقتصر في الاستدلال على الرد عليهم بذلك الوجه المأخوذ من ذلك اللفظ
لأنه أوضح مما يستفاد منه الرد عليهم في سائر ألفاظ الحديث .

قلت : ليس ذلك الوجه أوضح من غيره حتى يكون ^(١) لتأثيره على ما عداه
مزية . بل هي كلها مستوية من هذه الحينية .

بل الوضوح أظهر في قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن
نفس المؤمن » فإنه يقتضى وجود متردد و يتردد فيه و فاعل و مفعول و وجود
نفس متردد فيها وهي نفس العبد المؤمن و يتردد وهو القاضى لها و كاره
الموت وهو المؤمن و كاره لمساعدته وهو الرب سبحانه .

نشأ الخطأ عند الاتحاديين :

والحاصل أن قوا الاتحادية يقتضى عقل كل عاقل ببطلانه . ولا يحتاج إلى
نصب الحجة معهم .

وأصل الشبهة الدالة عليهم من قول الثنوية « فإنهم جعلوا إلهين اثنين إله
الخير وإله الشر : فإله الخير النور وإله الشر الظلمة » وجعلوهما أصل
الموجودات كلها ، فإذا غلب النور صار العبد نورانياً ، وإذا غلبت الظلمة
صار العبد ظلامانياً

وغلوا عن كون هذا المذهب الكفرى يرد عليهم بادية بده ، فإن
الظلمة غير النور ، والشئ الذى حلا به غير هذا الحال . نعم قد يقع الخطأ
كثيراً عند إطلاق لفظ الوحدة مع تعدد معانيها . فإنه يقال وحدة شهود

(١) في (ب) (تسكون) وهو سهو من الناسخ :

ووحدة قصود ووحدة وجود .

فالأولى معناها أنه لا يشهد إلا الله ويقطع النظر عما^(١) سواه . وهذه وحدة محسودة .

والثانية معناها : لا يقصد إلا الله ويقطع النظر عن قصد غيره . وهذه وحدة محسودة .

وأما الثالثة فهي التي جاءت على خلاف الشرع والعقل .
نسأل الله سبحانه أن يهدينا إلى ما يرضيه منا من طريق لا يقدح فيها شك ولا تعترض فيها شبهة ، ولا يكون للشيطان ماينا سبيل .

فضل السمع على البصر في التأثر والاعتبار :

وأعلم أنه لم يكن لدى عند تأليف هذا الشرح شيء من الشروح إلا شرح الفتح لابن حجر رحمه الله ، ولم يذكر فيه وجه تقديم قوله : كنت سمعه على ما بعده ، مع أن الآيات السكونية والعبر الخلقية تتعلق بحاسة البصر أكثر من تتعلق بحاسة السمع .

وأعلى وجه ذلك والله أعلم أن الآيات التنزيلية والعبر القولية إنما تدرك ابتداء بالسمع ولاحظ للبصر فيها . وكذلك سائر ما شرعه الله^(٢) ابتداء لأنها إما أقوال أو حكاية أفعال وهي لا تدرك ابتداء إلا بالسمع . فكأن السمع مختصاً بالآيات التنزيلية والعبر القولية وجميع ما جاءت به الشريعة .

(١) في (ب) (عن سواه) .

(٢) في (ب) زاد الناسخ (سبحانه) .

ولاشك أن ما كان بهذه المنزلة وهى هذه الحفة من شاعر الإدراك أولى من غير منها وأحق بالتقديم ، مع أنه مشارك للبهر في الآيات الكونية والعبر الخارجية بوجه من الوجوه . لأنه يهدف الوصف لمن يسمع ولا يبهر ما يشاهد في الخارج فيحصل له من الاعتبار والتفكير نصيب من ذلك . بخلاف البهر الذى لا يسمع فإنه لا يمكنه إدراك شيء من الآيات التنزيلية ولا من العبر القولية ، ولا من الشريعة المشروعة لعباد من الرب سبحانه ، ومن نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم .

إجابة الدعاء : من مظائر حجة الله للعبد (أولا) :

قوله : « وإن سألني لأعطينه » باللام والآنون في آخره . وكذلك في رواية « وإن استعاذني لأعينه » وزاد في رواية عبد الواحد لفظ « عهدي » بعد « سألني » وفي ضبط استعاذني وجهان : الأول بالنون بعد التال المعجمة والثاني بالباء للوحدة .

وفي حديث أبي أمامة « وإذا استعصرني نصرته » وفي حديث أنس « وإذا نصحتني نصحت له » .

وفي الحديث دليل على شمول النوافل للأفعال والأفعال ، وقد بينا فيما تقدم بعض ما يدخل تحت لفظ النوافل ، وهى كثيرة جداً يضبطها أن يقال : هى كل ما رغب الشرع فيه أو وعد بالتواب عليه من غير حتم .

وظاهر الصيغتين أعنى قوله : « وإن سألني أعطينه » وإن استعاذني أعذته « الموم . وهو في الرواية الثانية التى ذكرناها أظهر لما فيها من اللام الموطئة للقس . فيجيب له كل مطالب ويعاذ من كل ما استعاذ منه .

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل بأن جماعة من العباد والمصلحين

دهوا وبالغوا ولم يجابوا»^(١)

والجواب : أن الإجابة تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يقع ولكن يتأخر لحكمة فيه ، وتارة قد تقع الإجابة ولكن بغير المطلوب حيث لا تكون في المطلوب مصلحة ناجزة ؛ وفي الواقع مصلحة ناجزة ، أو أصلح منها »^(٢) انتهى .

وأقول : كان ينبغي له أن يربط هذا التفسير^(٣) بالدليل ، فإنه لا يقبل إلا بذلك . وقد أخرج أحمد بإسناد لا بأس به وببخاري في الأدب المفرد والحاكم من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه الله إياها : إما أن يجعلها له وإما أن يدخرها له »^(٤) .

وأخرج أحمد والبرار وأبو يعلى^(٥) بأسانيد جيدة والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري^(٥) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء عظمها »

(١) ص ٢٩٦ (٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (التفسير) .

(٤) في (ب) سقطت من النسخ (له) .

(٥) في (ب) سقط من النسخ سطر بأكمله من (والحاكم - إلى : قال :).

الأعلام

(٥) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث

ثقة مشهور . له كتب منها (المعجم خ) في الحديث ومسندان : كبير وصغير .

الأعلام ج ١ ص ١٦٤ وتوفي سنة ٣٠٧ هـ .

فقد تضمن الحديث^(١) الأول صورتين . إما التمجيل وإما التأجيل .
وتضمن الحديث الثاني ثلاث صور : الصورتين المذكورتين في الحديث الأول
والثانية : أن يصرف عنه من السوء مثلهما .

وورد أيضاً ما يدل على وقوع الإجابة ولا محالة كما في حديث عائشة هـند
الحاكم والبزار والطبراني في الأوسط والخطيب عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « لا حذر من قدر والدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل
فيتلقاه الدهاء فيحتاجان إلى يوم القيامة » قال الحاكم : صحيح الإسناد .
وتعقبه الذهبي في التلخيص بأن زكريا بن موسى أحد رجاله وهو مجمع
على ضعفه

وقال الميثمي في مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنعمان ، والبزار ،
والطبراني في الأوسط ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادي : البزار رجاله
رجال الصحيح غير علي بن علي الرضا ، وهو ثقة .

وقد قدما ذكر هذا الحديث وذكر ما قيل في إسناده .

وقد تضمن أن الدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل . وذلك يشمل دفع كل
البلاء النازل وأنه يحتاج هو والبلاء إلى يوم القيامة .

فيمكن أن يجمع بين الحديث وبين حديث أبي هريرة وأبي سعيد بأن
دفع البلاء يحصل بالدهاء على كل حال .

وأما إذا كان الدهاء في مطلوب من المطالب التي ليست بدفع لبلاء .
فيحتمل تلك الصور .

ويؤيد هذا الجمع ما أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه .

(١) في (ب) (هذا) قبل (الحديث) .

والضياع في المختارة من حديث أنس^(١) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :
 « لا تمجروا في الدعاء ؛ فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » . وقد صححه هؤلاء
 الأئمة الثلاثة فلا وجه لتمقب الذهبي بأن في إسناده عمر بن محمد الأسلمي وأنه
 لا يعرفه لأنه قد عرف هؤلاء الأئمة ولو لم يعرفوه لم يصححوا الحديث . لكنه
 حكى الذهبي في الميزان عن أبي حاتم أنه مجهول . وقال ابن حجر في لسان
 الميزان : إنه تساهل الحاكم في تصحيحه .

ويجاء به عنه بأنه قد صححه معه ابن حبان والضياع وهما ما هما ٢١ . ومعلوم
 أنهما لا يصححان إلا حديثاً قد عرفاه إسناده . ومن علم حجة على من
 لم يعلم .

ومما يدل على إجابة الدعاء على العموم حديث سلمان عند أبي داود
 والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم « وقال صحيح
 على شرط الشيخين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
 « إن الله حيى [كرم^(٢)] يستحي إذا رفع الرجل يديه إليه أن يردهما صفراً
 خائبين » . وأخرج الحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أنس قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله حيى كرم يستحي من عبده أن
 يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيراً » .

وبدل على إجابته على العموم الآيات التي قدمنا ذكرها .

أثر نوافل الصلاة وغيرها في محبة الله لعبده :

قال ابن حجر « في الحديث عظام قدر الصلاة » فإنه نشأ عنها محبة الله

(١) في (أ) كرر المؤلف (من حديث أنس) .

(٢) في (أ) (كرم) بنفس ذلك الرسم وهو سهو من المؤلف .

تمالى للعبد الذى تقرب^(١) بها . وذلك لأن محل النجاة القربة ، ولا واسطة فيها بين العبد وربّه . ولا شيء أقرّ لهين العبد منها . ولهذا جاء فى حديث أنس المرفوع : « جعلت قرة عينى فى الصلاة » أخرجه النسائى وغيره بسند صحيح . ومن كانت قرة عينه فى شيء فإنه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لأن فيه نعيمه وبه تطيب حياته

ولا^(٢) يحصل ذلك للمابد إلا بالمصابرة على النصب فإن السالك حروضة^(٣) الآفات والفتور . انتهى

أقول : خص فى كلامه هذا من بين النوافل نوافل الصلاة مع أن نوافل الصيام والحج والصدقة ونحوها ورد فيها ما ورد فى الترغيب فى نوافل الصلاة .

وبعضها ورد فى نوافله ما أجره أعظم من أجر نوافل الصلاة كما فى أحاديث الترغيب فى ذلك . وقد قدمنا على ما منها .

ولا وجه لذلك فإن الحديث صرح بمعوم النوافل وهى تشمل كل نافلة . ونوافل كل نوع ما خرج عن فرائضه مع الترغيب فى فعله .

فإن قال : إنه خص نوافل الصلاة لما لها من المزية ، فهذه المزية إنما ترتفع بارتفاع ما وهب به عليها من الثواب . وقد ذكرنا أنه ورد فى بعض نوافل غيرها ما هو أكثر ثواباً من بعضها .

وما ذكره من الاستدلال بحديث : « جعلت قرة عينى فى الصلاة » فهو

(١) فى الفتح (يتقرب) .

(٢) فى الفتح : (إنما يحصل ذلك)

(٣) فى الفتح (غرض) .

خير مناسب لأن سياق الكلام في بيان عظيم^(١) أجر نوافل الصلاة المصلي وهذا إنما هو شيء يحصل به التلذذ لفاعل ذلك . وليس من الجزاء الموعود به

لكن كون الصلاة جملة قرة عين رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] فيها مما يحرك^(٢) نشاط الراغبين في الخير إلى الاستكثار منها ، وأن تكون قرة أعينهم في الصلاة كما كانت قرة عينه في الصلاة . وهذه الصلاة التي كانت فيها قرة عين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تتناول الفرائض والنوافل .

وهكذا ، مما يرغب في الصلاة ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا بلال أرحنا بالصلاة » أي روحنا بنفهمها .

وذلك وإن كان مورد صلاة الفرائض ؛ لكن لنوافلها نصيب من هذا الروح .

قال ابن حجر في الفتح : « وفي حديث حذيفة من الزيادة ، يعني حديث الباب : ويكون من أوليائي وأصفيائي ويسكون جاري مع النبيين والمهديين والشهداء في الجنة^(٤) » .

المصحة والقرب التي في هذا الحديث :

وقد تمسك بهذا الحديث بعض الجبهة من أهل النحل والريضة فقالوا :

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (أ) ستطعت (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٣) في (ب) (ما يحرك) (٤) ص ٢٩٦ .

القلب إذا كان محفوظاً مع الله تعالى كانت خواطره معصومة من (١) الخطأ .
 وتمتد ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا : لا يلتفت إلى شيء
 من ذلك إلا إذا وافق الكتاب والسنة والجمعة إنما هي الأبداء . ومن
 هدام قد يخطئ . فقد كان عمر رضى الله عنه رأس المهملين ومع ذلك فتسكن
 ربما رأى الرأى فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع إليه ويترك رأيه .
 فمن ظن أنه يكتفى بما وقع في خاطره عما (٢) جاء به الرسول صلى الله عليه
 وآله وسلم فقد ارتكب أعظم الخطأ
 وأما من بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي فهو أشد خطاً ، فإنه لا يأن
 أن يكون قلبه إنما حدثه عن الشيطان والله المستعان (٣) انتهى .

مقاسم بأراء أهل الولاية وخواطرهم :

أقول : قد (٤) قبلنا في أول هذا الشرح أن أهل الولاية إذا لم تكن
 أعمالهم موزونة بميزان الكتاب والسنة فلا اعتماد بها ، وكبرنا ذلك .
 ومعلوم أن أولياء الله إذا لم يجعلوا كلامه وكلام رسوله تهوتهم ويمشون على
 صراطهما السوى لم يصح لهم هذا الاعتماد إلى الله عز وجل .

وكيف يكون ولياً [لله] (٥) سبحانه من يمرض عما شرعه لعباده ودعاهم
 إليه ويشغل بزخارف الأحوال ، وخواطر السوء ويؤثرها على كلام من هو

(١) في (ب) (عن) .

(٢) (ب) في (ب) وهو خطأ واضح .

(٣) الفتح ص ٢٩٦ .

(٤) في (ب) سقطت (قد) من الناسخ .

(٥) في (أ) (وليلها سبحانه) . وهو سهو من المؤلف .

ولى له ١٢ فإن هذا هو بالمدى أشبه منه بالولى .

وليس الكلام فيمن كان حاله هذا الحل ، بل الكلام فيمن يستكثر من أنواع الطاعة التي رغب إليها أنشرع بقيداً لكل مواده ومصادره بالشرع ، فإن لهذه الطاعات أثراً عظيماً في صلاح باطنه ووقوع خواطره في القلب مطابقة للصواب وكيف لا يكون هكذا وقد صار محبوباً لله وكان سمه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي ^(٢) يبعث بها ورجله التي ^(٣) يمشي بها « فبه يسمع وبه يبصر وبه يبعث وبه يمشي كما وقع في هذا الحديث القدسي

وأي رتبة أهل من هذه وأي منزلة أكبر منها ؟ والمحجب في بني آدم يؤثر محبوبه على نفسه ويقدمه عليها بأبلغ جهده وغاية طاقته حتى قال بعض المحبين لمحبوبه شعراً :

ولو قلت طائفة^{١٣} في النار أعلم أنه رضا لك أو مدن لنا من وصالك
لقربت رجلى أن نحوها ووطيتها هدى منك لي أو ضلة من ضلالك
لئن ساء لي أن نلتني بمساءة لقد سرني أني خطرت ببالك
وقال آخر :

ولقد ذكرتك والرماح نواهل دنى وبيض الهند تقطر من دمي
فوددت تقبيل الرماح لأنها لمعت كبسارق ثغرك المتبسم

(١) في (ب) (التي) .

(٢) أمر من (وطأ) بمعنى داس أو شى .

وقال آخر :

ذكرتك والخطي تخطر بيننا وقد نهات منا للثقة المحر

فإذا كان هذا في الحب البشري الذي هو نوع من أنواع مخلوقات الرب
اننى لا تدخل تحت حصر ، ولا تتطرق إليها إحاطة ، فكيف لا يصنع الله
هز وجل لمحبه من تيسر الخير والحماية من الجنائى ، وحفظ الخواطر من الزبح
ما يصير به ملكي الأفعال والأقوال ، وإن كان بشري الخلق وهو القادر
القوى الذى لا يتعاضله شيء .

ومما يشير إلى صدق غالب خواطر أهل الإيمان حديث « اتقوا فراسة
للؤن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما قدمنا

والحاصل أن الخواطر الكائنة من أهل الولاية إذا لم تخالف الشرع فيلزم
أن تكون مسلمة لهم لكونهم أحباء الله وأوليائه ، وأهل طاعته وسفوة
عباده .

وليس لمن كان بالنسبة إليهم كالبيهمة بالنسبة إلى الإنسان ، أو كالإنسان
بالنسبة إلى الملائكة أن ينسكروا لهم شيئاً لا يخالف الشريعة ، فإن خالف شيئاً
منها فهم الجسر الذى لا يصل أحد إلى صرافى الله إلا بالمرور منه ، والباب
الذى من دخل من خيره ضل وزل ، وقل وزل .

ياسالكما بين الأسنة والقنبا إلى أشم عليك رأسه الدم
ولا شك ولا ريب أن من جعل ما أدتن به الله على عباده الصالحين
المستكثرين من فوافل العبادات في هذا الحديث^(٢) من المحبة أهم ، وما ترتب

(١) فى (ب) (أنواع) .

(٢) فى (ب) سقطت من النسخ (فى هذا الحديث) .

عليها عصمة كمصمة الأنبياء مخطيء مخالف للإجماع .

فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته ولم يجعلها لأحد من خلقه .

فإن هذا المقام هو مقام النبوة لامقام الولاية . ولا يخالف في ذلك إلا جاهل أو زائف .

ولكن الشأن فيما تستلزمه هذه المحبة من الرب سبحانه وما يتأثر عن قوله كنت محبة الذي يسمع به : وبصر الذي يبصر به ، ويده الذي^(١) يبطش بها . ورجله الذي^(٢) يمشى بها . فإن هذا يدل أبلغ دلالة ويفيد أعلى مفاد أن من وقع له ذلك من جناب رب العزة كان مثبنا أكل تثبيتاً وموفقاً أعظم توفيقاً ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع .

وأما ما حكاه عن بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي . فليس هذا من الخواطر ، بل من الرواية المكذوبة والكلام المنقري إن كان قائله كاذب العقل .

وإلا فغالب ما تصدر مثل هذه الدهاوى الدريضة على المصابين بمقوله « المحالطين في إدراكهم » وليس على مجنون حرج .

وليس أحباء الله سبحانه هم هؤلاء « بل الكلام في أحبائه [الذين]^(٣) ذكرهم الله في هذا الحديث القدسي ولسان حالهم :

أهلاً بما لم أكن أهلاً لموقعه قول المبشر بعد اليأس بالفرج

لك البشارة فاخلع ما عليك فقد ذكرت ثم على ما فيك من هوج

(١) في (ب) (التي) .

(٢) في (أ) (الذي) وهو سهو من المؤلف .

الفصل الرابع

قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق

الإحسان والمفروضات الباطنة :

وحكى ابن حجر في الفتح عن الطوفي أنه قال : « هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله تعالى ، والوصول إلى معرفته ومحبته » وطريقة^(١) أداء للمفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام ، والمركب منهما وهو الإحسان ؛ كما تضمنه حديث جبريل عليه السلام . والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها »^(٢) انتهى .

أقول : قد عرفناك فيما سلف أن مما افترضه الله على عباده ترك المحرمات ، فتركها فريضة من فرائض الله سبحانه . فقله أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام لا يشمل جميع فرائض الله .

وبيانه أن الإيمان هو كما قاله صلى الله عليه وآله وسلم في جواب من سألته عن الإيمان « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والتقدير خيره وشره » ، فلم يشمل جميع المفروضات الباطنة . فإن منها أن لا يتعلق بشيء من الاعتقادات الباطلة ، ولا يحسد ، ولا يصحب ، ولا يتكبر ولا يشوب عمله رياء ، ولا نيته هدم خلوص ، ولا يستخف بما أوجب الله عليه تعظيمه ، ولا يبدن غير ما يظهره^(٣) حتى يكون ذا وجهين ، وغير ذلك من الأمور القلبية التي هي عند من يتفكر في الأمور وينفهم الحقائق كثيرة جداً . والالتكليف^(٤) بها شديد ،

(١) في (ب) (وطريق) .

(٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (ما يظهر) دون الماء

(٤) في (ب) (والتكليف) .

والوهيد عليها عتيد ، والحريص على دينه إذا لم يجاهدها^(١) كلية المجاهدة
ملك من حيث لا يشعر . وذهب عليه أجر أعماله الظاهرة وهو لا يدري .
فترك هذه هو من أعظم ما افترضه الله على عباده ، وهي غير داخلة في
خصال الإيمان التي اشتمل عليها الحديث .
فإن الرجل قد يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره
وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة

وبيان ذلك أنك لو كشفت ما هنده في الإيمان بالله لوجدته . مؤمناً لا يعترفه
في ذلك شك ولا شبهة ، وكذلك لا يشك في الملائكة وفي كتب الله ورسله ،
وكرن الأمر بيد الله عز وجل وهو القابض الباسط النافع الضار . فهذه [يجدها]^(٢)
الإنسان عند كل أحد من المسلمين . وإذا كشفت هذه الأدور الباطنة وجدت
عباد الله مختلفين فيها لا ينزهها الله سبحانه إلا من قلوب خاصة الخاصة .

وما أحسن ما روى عن بعض كفار الهند الوثنية بعد إسلامه أنه قال :
« جاهدت نفسي في كسر الوثن الذي كنت أعبده ليلة فغلبتها وكسرتها ،
وأنا في جهاد لها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها »
ولا نفع جهادي لها أبداً »

ومن فكر في هذا النوع الإنساني وجد غالب مصائب دينه من المعاصي
الباطنة ووجد المعاصي الظاهرة بالنسبة إلى الباطنة أقل خطراً وأيسر شراً ،
لأنه قد يمنع عنها الدين وقد يمنع عنها الحياء وحفظ الرودة . وأما الباطنة
الباطنة فهي إذا لم بزغ حاملها وأزع الدين لم يقام عنها لأنها أمور لا يطاع عليها
الناس حتى يستحي ويحاشى ويحافظ هي مرته .

(١) في (ب) (يجاهد نفسه) وهو أوضح .

(٢) في (أ) (يجده) وليس يستقيم .

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية :

وبالجملة فمن قدر على تصفية باطنه من هذه الأدناس فقد دخل من باب الولاية الكبرى ، وتمسك بأوثق أسبابها لأنه قد خلع من أعظم موانعها ، وأشد العقواطع عنها ، وصار باطنه قابلاً لأنوار التوفيق مستعداً للظفر بالمنازل العالية والمزايا الجميلة التي هي أس الولاية العظمى وأساس الهداية الكبرى وركن الإيمان القوي ، وعماد الإخلاص السوي

وإذا تقرر لك عدم احتمال خصال الإيمان على جميع الأور الباطنة ، فكذلك^(١) ما ذكره من احتمال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، فإنه غير مسلم . لأن الإسلام هو الذي ذكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جواب سؤال من سأل عن الإسلام فقال : « أن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، وتشهد أن لا إله إلا الله » فقد اقتصر صلى الله عليه وآله وسلم في بيان ماهية الإسلام على هذه الخمس .

والفرائض الظاهرة كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتتمسر الإحاطة بها . وناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة الجهاد وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، فلا نطيل بذكرها فإنها معروفة لكل ذي علم وفهم .

الطريق إلى طهارة الباطن :

ويحسن أن نبين هاهنا الزواجر عن بعض المعاصي الباطنة حتى يكون ذلك بعد ما قد نهناه من التحذير منها كالإدواء لدائها الدخال . وكالتزيق لسمها القاتل .

(١) في (ب) (وكذلك) وهو خطأ .

فاهل أن هممة الأعمال التي تترتب^(١) عليها محتما أو فسادها هي النية والإخلاص « ولا شك أنهما من الأمور الباطنة .

فمن لم تكن نيته صحيحة لم يصح عمله الذي عمله ، ولا أجره المترتب عليه . ومن لم يخلص عمله لله سبحانه فهو مردود عليه مضروب به في^(٢) وجهه » وذلك كالمعامل الذي يشوب نيته بالرياء « قال الله عز وجل : « واعبدوا الله مخلصين له الدين »^(٣) . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة^(٤) في قصة الجيش الذي يغزو السكبة فيخسف بهم ، قالت : قلت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يخسف بأولهم وآخرهم ثم يمعنون على قدر نياتهم » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما يبعث الناس على نياتهم » وأخرجه أيضا من حديث جابر . وأخرج البخاري وغيره من حديث أنس قال . « رجعنا

(١) في (ب) (ترتب) هكذا دون نقط الياء .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (في) .

(٣) لعله يريد بذلك قوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء الخ » سورة البينة آية ٥ ، لأنه لا يوجد في القرآن آية بذلك الصدر الذي أورده

(٤) في (ب) (رضى الله عنها) .

من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : إن أقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا حبسهم العذر . وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة » زاد^(١) في رواية : « أو محاسنها » ولا يهلك على الله إلا هالك . وهو في الصحيحين بنحوه من حديث أبي هريرة .

ومن ذلك حديث : « الثلاثة الذين هم أول من تسع بهم النار وهم : العالم الذي علم ليقال له عالم ، والمجاهد الذي جاهد ليقال له جريء ، والرجل الغني الذي تصدق ليقال له جواد » .

وهو من حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما بالفاظ . وأخرج أبو دواد والنسائي بإسناد جيد من حديث أبي أمامة قال : « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقال : أرأيت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر : ما له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء . فأعادها ثلاث مرات ، يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء . ثم قال : إن الله لا يقبل من العبد إلا ما كان له خالصا ، وابتنى به وجهه » .

وأخرج أحمد بإسناد جيد والبيهقي والطبراني من حديث أبي هند الداري

(١) في (ب) (وفي رواية) .

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قام مقام رياء وسمعة رآه الله به يوم القيامة وسمع » .

وأخرج الطبراني في الكبير بأسانيد أحدهما صحيح والبيهقي عن عبد الله ابن عمرو : قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سمع الناس بملء سمع الله به سماع خلقه وصغره وحقره » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جندب بن عبد الله ^(١) قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من سمع سمع الله به ^(٢) » من يراني يراني الله به .

وأخرج ابن ماجه والحاكم والبيهقي في كتاب الزهد من حديث معاذ قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اليسير من الرياء شرك » الحديث قال الحاكم : صحيح ولا مله له .

وأخرج أحمد بإسناد جيد ، وابن أبي الدنيا والبيهقي في الزهد عن محمود ابن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل ، إذا جزى ^(٣) الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء » .

وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد

(١) في (ب) سقطت من النسخ (به)

(٢) في (ج) .

الأعلام

(*) جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي العلقمي ، أبو عبد الله له صحبة مات بعد الستين من الهجرة . خلاصة التهذيب ، للبخاري ، وأقرئب التهذيب لابن حجر .

نحوه ، وأخرج ابن ماجه بإسناد رجاله ثقات « وابن خزيمة في صحيحه والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه أيضاً

والأحاديث الواردة في كون الرياء مبطلاً للعمل موجباً للإثم كثيرة جداً واردة في أنواع من الرياء : الرياء في العلم ، والرياء في الجهاد ، والرياء في الصدقة ، والرياء في أعمال الخير على العموم ، ومجموعها لا يفي به إلا مصنف مستقل .

والرياء هو أضرار المصالح الباطنة وأضرارها مع كونه لا قائدة فيه إلا ذهاب أجر العمل والمعقوبة على وقوعه في الطاعة ، فلم يذهب به مجرد العمل بل لزم صاحبه مع ذهاب عمله الإثم البالغ

ومن كان ثمرة ريائه هذه الثمرة ، وعجز عن صرف نفسه عنه فهو من ضئف العقل ، وحق المطيع يمكن فوق مكان المشهورين بالحفاقة

ومن الزجر عن الذنوب الباطنة الخارجة عن حديث الإيمان ما أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ، ولا تنافسوا ولا تحاصدوا ، ولا تباعضوا ، ولا تدابروا كما أمركم » للسلم أخوا للسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى هاهنا والتقوى هاهنا ، ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه وعرضه وماله » .

وهذه الأمور غالبها من المصالح الباطنة ، ونهايك أن التقوى التي هي طريق النجاة الكبرى قد صرح صلى الله عليه وآله وسلم هاهنا أنها من الأمور الباطنة ، فإذا كانت النية والإخلاص والتقوى من الأمور الباطنة ، وهي عمدة الاعتماد بالأفعال والأقوال فنهايك بذلك

وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يجتمع في جوف هبذ مؤمن غبار في سبيل الله وفيح جهنم » ولا يجتمع في جوف هبذ الإيمان والحسد .

فقد أوضح في هذا الحديث أن الحسد مغاير الإيمان ، فصح ما ذكرناه من الاعتراض على كلام الطوفي السابق .

وأخرج أبو داود والبيهقي من حديث أبي هريرة ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أس بن عمار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وأخرج الطبراني بإسناد رجاله ثقات عن ضمرة بن ثعلبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا » ، وأخرج البزار والبيهقي بإسناد جيد من حديث الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء ، والبغضاء هي الحالقة أما إنى لأقول تحلق بالشعر ولكن تحلق الدين » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد صحيح والبيهقي « أنه سئل رسول الله [صلى الله عليه وآله وسلم] ^(١) عن أفضل الناس فقال : التقي النقي لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد » . والأحاديث في هذا الباب كثيرة

وعما ورد في ذم الكبر والعجب حديث هياض بن حار الذي أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد » ، وأخرج مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله

(١) في (أ) سقطت : (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « ما نقصت صدقة من مال وما زاد^(١) الله عبداً بعفو إلا عزاً » وما تواضع أحد لله ، إلا رفعه ، وأخرج للترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه من حديث ثوبان قال : « قل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو يرى من التكبر والغلول والدين دخل الجنة »

وأخرج ابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد الخدرى عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من تواضع لله درجة يرفعه درجة حتى يجعله فى أهلا عالىين » ومن تكبر على الله درجة يضعه الله درجة حتى يجعله فى أسفل سافلين ، ولو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس عليها باب ولا كدوة يخرج ما فيه للناس كأنها ما كان .

وأخرج أحمد والبيهزار بإسناد رجاله رجال الصحيح ، والطبرانى عن عمر بن الخطاب^(٢) أنه قال على المنبر : « أيها الناس تواضعوا فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من تواضع لله رفعه الله وقال : — انتعش نعتك الله — فهو فى أهين الناس عظيم وفى نفسه صغير ، ومن تكبر قصمه الله » وقال : اخسأ فهو فى أهين الناس صغير » وفى نفسه كبير » .

وأخرج مسلم من حديث أبى سعيد وأبى هريرة^(٣) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله عز وجل : « العز إزاره والكبرياء

(١) فى (ب) (ولا زاد الله . . .) .

(٢) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٣) فى (ب) (رضى الله عنه) .

رداؤه « فن^(١) نازهنى واحداً ، منهما هذبتنه » وفى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار : كل مثل جَوْاظٍ^(٢) مستكبر » .

وأخرج مسلم والنسائي من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومالك كذاب ، وعائل^(٣) مستكبر » . وأخرج مسلم والترمذى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر » . فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة^(٤) قل . إن الله جميل يحب الجمال . الكبير بطر الحق وغط الناس » وأخرج البخارى وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل من كان قبلكم يحجر إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجملجل فى الأرض إلى يوم القيامة » . وأخرج نحوه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله له يوم القيامة فقال أبو بكر : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتماهده ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك لست ممن يفعله خيلاء » والخيلاء هند أهل اللغة والشرع الكبير والمعجب . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة . وأخرج الشيخان

(٣) فى (ب) (مما) .

(٣) الجواظ . المتكبر الجافى المختال . قاموس .

(٣) هائل : فقير . قال تعالى « ووجدك هائلاً فأغنى » سورة الضحى .

(٤) فى (ب) (حسناً) .

وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
 « تعبدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا
 فقهوا » . وتعبدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء
 بوجه » . وأخرج البخاري من حديث ابن عمر أن رجلا قال له إنا ندخل
 على سلطاننا فنقول بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عنده فقال : كننا نهد
 هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وأخرج أبو داود وابن حبان في صحيحه من حديث عمار بن ياسر (*) قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من كان له وجهان في الدنيا كان
 له يوم القيامة لسانان من نار » . وأخرجه ابن أبي الدنيا (**) والطبراني
 والأصبهاني (***) من حديث أنس . وأخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من
 حديث سعد بن أبي وقاص باللفظ [ذوو] (١) الوجهين في الدنيا يأتي يوم
 القيامة وله وجهان من نار .

(١) في (أ) ، (ب) (ذى) .

الأعلام

(*) عمار بن ياسر بن عمار بن مالك : أسلم قديماً وكان من المستضعفين الذين
 يذبون بمسكة ليرجموا عن دينهم ، أحرقه المشركون بالنار وشهد بدرا ولم يشهدا
 ابن مؤمنين غيره . وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسماء
 الطيب الطيب قتل عمار بصفين مع علي بن أبي طالب سنة ٣٧ هـ . صفوة الصفوة
 ج ١ ص ١٧٥ .

(**) (من ٢٠٨ - ٢٨١ هـ) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن أبي
 الدنيا القرشي الأموي مولاهم البغدادي حافظ للحديث مكث من التصنيف
 ص ٣٦٠ ج ٤ الأعلام .

(***) (من ٥٠١ - ٥٨١ هـ) محمد بن عمر بن أحمد بن عمر بن محمد الأصبهاني
 المدني (نسبة إلى مدينة أصبهان) من حفاظ الحديث المصنفين فيه من كتبه (الأخبار
 الطوال) و (اللطائف) خ في الحديث . الأعلام ج ٧ ص ٢٠٢ .

ومن الأمور الباطنة الخيانة وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأنها من خصال النفاق .

ومن الأمور الباطنة المحبة والبغض والكراهة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان ، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحبه إلا الله تعالى ، ومن يكره أن يهود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « وأن يحب في الله ويبغض في الله » .

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : [أين] ^(١) المتحابون لأجلي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله « ومنهم رجلان تمحبا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه » . وأخرج مسلم من حديثه في الرجل الذي أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفه أنه زار أخاه أحبه في الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله قد أحبك كما أحببت فيه « وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر « أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : المرء مع من أحب » .

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ومن ذلك ما ورد في ذم حب الدنيا ومدهح حب الآخرة « وهي أحاديث كثيرة » ^(٢) .

ومن الأمور الباطنة الطيرة وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنها

(١) في (أ) سهى المؤلف عن كتابة (أين) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (وهي أحاديث كثيرة) .

شرك كما في حديث ابن مسعود ومحمد الترمذي وابن حبان .
ومن الأمور الباطنة التوبة ، والأحاديث الواردة في الترغيب فيها
متواترة . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخشية من الله عز وجل .
ومنها الأحاديث الواردة في ذم طول الأمل ومدح قصره . ومنها الأحاديث
الواردة في مدح الخوف من الله عز وجل ، ومراقبته .
ومنها الأحاديث الواردة في مدح حسن الظن بالله ، ولو لم يكن منها
إلا ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال : قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي .
وحديث جابر عند مسلم وغيره أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قبل موته بثلاثة أيام يقول : لا يؤمن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله
عز وجل .

ومنها الصبر وقد ورد مدحه وكون الله مع الصابرين وماله^(١) من الأجر
المعظم في الكتاب والسنة .

وبالجملة فاستيفاء الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من
الفرائض يطول جداً ، فلنقتصر على هذا المقدار ، وبه يتبين أن ما ذكره
الطوفي من اشتغال خصال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، واشتغال خصال
الإيمان المذكورة في الحديث على الفرائض الباطنة غير صحيح .

مقام الإحسان ولمن يكون :

وأما قول الطوفي : والمركب منهما وهو الإحسان كما تضمنه حديث
جبريل الخ فأقول : وجه تركبه منهما أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال في

الاحسان لما سأله السائل عنه : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ، فأمره أن يعبد الله سبحانه على هذه الصفة ، وهي كأنه يراه فبجوع الاحسان هو العبادة مع الحضور والمراقبة ومزيد الخشوع فيها . ولكن لا يخفى أنك أن كون الاحسان يتركب من مجموع الاسلام والايمان مبنى على أن العبادة مع هذه المراقبة تحصل لكل مؤمن ، وهو ممنوع .

فإن هذه رتبة وراء الايمان بمسافات طويلة ودرجات كثيرة ، لأن الايمان يحصل بمجرد إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره وقد عرفناك أن هذا حاصل لغالب العباد ، ولو كان الاحسان من مجموع الاسلام والايمان لزم أن يحصل لكل مسلم مؤمن ، وأنه إذا لم يحصل له ذلك ولم يعبد الله كأنه يراه لم يحصل الايمان ، وهذا باطل من القول وتكليف بما لا يستطيعه من أهل الايمان إلا من هو التكبريت الآخر والغراب الأبقع ، وكل عالم بهذه الشريعة الغراء لا يخفى عليه مثل هذا .

فلاحسان هو موهبة يتفضل الله بها على خاص عباده وجلة صفوته وأكابر أوليائه وأهل محبته .

فالذي ينبغي أن يقال : إن الاحسان مشروط بالاسلام والايمان ، وأنه لا يتم إلا لمن حصل له هذان الامران وهو شيء ثالث ، ليس هو عين أحدهما ولا مركب منهما ، وفرق بين الشطر والشرط ، فإن الشرط خارج عن المشروط وإن استلزم عدمه عدمه بخلاف الشطر فإنه جزؤه الذي تتركب منه مع غيره .

فالطوفى لما صرح بتكوين الاحسان من الاسلام والايمان ، استلزم كلامه هذا ، أنهما جزآن له ، وليسا كذلك ، بل هما شرطان له ، من فقدهما أو أحدهما فقد الاحسان كما هو مفهوم الشرط . فلا بد من هذا ، وإلا

استلزم كلامه الباطل ، وهو أن كل من اجتمع له الاسلام والايمان يكون قد بلغ رتبة الاحسان ، وهذا غلط من القول ، وشطط من الرأي ، وهب من التسكليف ثقيل لا ينوء به غالب عباد الله المؤمنين .

مقام الاحسان :

والمراتب تتفاوت بتفاوت هذه المقامات ، وإن كان بينها في العلوم ما بين السماء والأرض ، وأعظم محصلات هذا المقام الاحسانى هو الخشوع والخوف والخشية من الله عز وجل كما قال عز وجل : « ولمن خاف مقام ربه جنتان » (١) وفى الحديث المتفق عليه فى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله ومنهم رجل دعه امرأه ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله .

وكذلك فى حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة فقل صاحب المرأة التى دعه فتركها : « اللهم إن كنت تعلم أنى إنما فعلت ذلك رجاء رحمتك وخشية هدايتك » وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وكذلك حديث الرجل الذى أمر أولاده بإحراقه إذا مات فقال له الله عز وجل : « لم فعلت هذا ؟ قال : خشيتك يارب وأنت أعلم بفقر الله له » . وهو فى الصحيحين وغيرهما .

وأخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن الله سبحانه أنه قال : « وعزتي لا يجتمع على عبد خوفان وأمنان : إذا خافنى فى الدنيا أمنت يوم القيامة » وإذا أمنت فى الدنيا أخفته يوم القيامة .

وأخرج الترمذى وحسنه والبيهقى من حديث أس قال : قال رسول الله

(١) سورة الرحمن آية : ٤٦ . وفى (ب) لا توجد (عز وجل) بعد قال .

صلى الله عليه وآله وسلم : « قال الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرنى يوماً أو خافنى فى مقام » وأخرج الترمذى وصححه من حديث أبى هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل » ^(١) ساعه الله خالية ، ألا إن ^(٢) ساعه الله الخيرة »

وأخرج البخارى وغيره من حديث أبى ذر ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « والله لو تعلمون ^(٣) ما أعلم لضحكتم قليلا ، ولبكيتم كثيرا » وما تلذثتم بالنساء على الفراش ، ولخرجتم إلى العمدات فجارون إلى الله والله لوددت أنى شجرة تضد « وهو فى الصحيحين من حديث أنس .

ومن ذلك حديث أنس عند الترمذى وابن ماجه : أنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل على شاب وهو فى اللوت « فقال : « كيف تجدك : قال : أرجو الله يا رسول الله وإنى أخاف ذنوبى » فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا ينجى من فى قلب عبد مؤمن فى مثل هذا الوطن إلا أعطاه الله ما يرجو . آمنه بما يخاف : وإسناده حسن ، وفى إسناده جعفر بن سليمان الضبى ^(٤) ولكنه صدوق . أخرج له مسلم ورواه الجمهور . وتكلم فيه قوم منهم الدارقطنى .

(١) فى (ب) سقطت من النسخ (ألا إن) .

(٢) فى (ب) (علمتم) .

الأعلام

(*) (الضبى) : وردت الضبى بالصاد فى (أ) ، (ب) وفى خلاصة تذهيب السكال (لحافظ صفى الدين أحمد بن عبد الله الخزرجى الأنصارى : (جعفر بن سليمان الضبى بضم المعجمة وفتح الباء أبو سليمان البصرى الزاهد . وثقه أحمد وابن معين قال ابن سعد ثقة يتشيع مات سنة ١٧٨ هـ) الطبعة الأولى .

وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه من حديث أبي ربحانة^(*) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « حرمت النار على عيين دمعته أو بكت من خشية الله » وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أسد ، وأخرج الترمذي وصححه والنسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يبلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع » والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

ومن أعظم الأسباب للوصول إلى مقام الإحسان الزهد في الدنيا « وفي ذلك ترغيبات كثيرة^(١) : ومنها ما أخرجه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد^(*) قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « يا رسول الله داني على عمل إذا عملته أحبني الله تعالى وأحبنى الناس » قال : ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس ، « وفي إسناده^(٢) خالد بن عمرو القرشي الأموي السعدي وفيه مقال

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال]^(٣) : « إن الدنيا خضرة حلوة وإن الله تعالى ممن خلفكم

(*) هو أبو ربحانة شمعون بن زيد الأزدي حليف الأنصار مولى رسول الله ﷺ شهد فتح دمشق وسكن بيت المقدس ولم يعرف له تاريخ وفاة . (خلاصة التذهيب) ص ١٤٣ .

(١) في (أ) تكررت (كثيرة) .

(٢) في (أ) سقطت (الماء) من المؤلف سهواً .

(٣) في (أ) لا توجد (قال) .

الأعلام

(**) هو سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري من بني ساعدة صحابي مشهور من أهل المدينة له في الصحيحين ١٨٨ حديثاً توفي سنة ٩١ هـ (الأعلام ج ٣ ص ٢١٠) .

فيها فينظر كيف يعملون فانقوا الله ، وانتقوا النساء » وأخرج مسلم عن عبد الله ابن عمر^(١) سأله رجل فقال له عبد الله : « ألك امرأة تأوى إليها ؟ قال نعم قال ألك مسكن تسكنه ؟ قال نعم قال فأنت من الأغنياء ؟ قال فإن لى خادما قال فأنت من اللوك » .

وأخرج مسلم والترمذى ، وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قد أنلح من أصلم ورزق كفافاً وقدمه الله تعالى بما آناه » .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » وفى رواية كفافاً » . وأخرج مسلم من حديث المستورد^(٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إربه هذه فى اليم » وأشار بالسبابة فلينظر بما ترجم » .

وأخرج أحمد بإسناد رواه ثقات والبخارى وابن حبان فى صحيحه والحاكم والبيهقى فى الزهد من حديث أبى موسى^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب دنياه أضر بآخرته ، ومن أحب آخرته أضر بدنياه ، فأثروا ما يبقى هلى ما ينفى » .

(■) عبد الله بن عمرو بن العاص . صحابى من النساك . ومن كتاب الوحى ، ولد سنة ٧ قبل الهجرة وتوفى سنة ٦٦ هـ ، وكان كثير العبادة . له فى الصحيحين ٧٠٠ حديث .

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

الأعلام

(■ ■) هو المستورد بن أحنف الفهرى روى عن عبد الله بن مسعود وكان ثقة وله أحاديث (الطبقات الكبرى لابن سعد) ج ٦ ص ١٩٥ .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي مالك الأشعري^(*) قال هند موته : يا مشر الأشعريين ! ليبلغ الشاهد الغائب ! إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « حلوة الدنيا مرة الآخرة ، ومرة الدنيا حلوة الآخرة » .

وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان فى صحيحه من حديث كعب بن مالك^(**) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم بأفسد لها من حرص للرء على اللال والشرف لدينه » . وأخرج الطبرانى وأبو يعلى بإسناد جيد من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج البزار أيضاً بإسناد حسن من حديث ابن عمر نحوه .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عمرو بن هوف الأنصارى قال : « لما قدم عليه^(١) بجزية البحرين [قال]^(٢) : أبشروا وأملوا ما بصركم ، فوالله ما انقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلككم » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدرى قال : « جالس

(١) فى (ب) تفسير للضمير من حمل الكاتب أحد القراء كما يلى (على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٢) فى (١) لا توجد (قال) وهى ضرورية

الأعلام

(*) قيل اسمه عبيد ، وقيل عبد الله ، وقيل عمرو بن الحارث « صحابى » مات فى طاعون (مرواس) سنة ١٨ هـ . نقيب التهذيب لابن حجر .

(**) هو كعب بن مالك بن عمرو بن لقيظ البدرى الأنصارى الخزرجى . صحابى من أكابر الشعراء من أهل المدينة اشتهر فى الجاهلية ، وكان فى الإسلام من شعراء النبي ﷺ شهد الوقائع : توفى سنة ٥٠ هـ (الأعلام ج ٥ ص ٨٥) .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر ، وجلسنا حوله فقال : إن مما أخاف عليكم ما يفتح^(١) هايبكم من زهرة الدنيا وزينتها . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أبا ذر . قلت : لبيك يا رسول الله . فقال^(٢) : ما يسرني أن هندي مثل أحد هذا ذهباً يعطى عليه ثلاثة وهندي منه دينار إلا شيء أرصده لدين إلا أن أقول في هباد الله هكذا ، وهكذا ، من يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم سار فقال : إن الأكثرين^(٣) هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من يمينه وعن شماله ومن خلفه . وقليل ما هم .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « والذي نفسي بيده ما شبع^(٤) نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة أيام تباطاً من خبز حنطة حتى فارق الدنيا » .

وأخرج الترمذي وقال : حديث صحيح من حديث ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبيت الهيا إلى للتتابعه وأهله طاوياً لا يهدون عشاء ، وإنما كان أكثر خبزهم الشعير » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

وأخرج أحمد والطبراني برجال ثقات من حديث أنس أن فاطمة رضي الله عنها ناولت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرة من خبز شعير . فقال :

(١) في (ب) (أن يفتح) .

(٢) في (ب) (قال) .

(٣) في (ب) (الأكثر) .

(٤) في (ب) (رسول الله) .

« هذا طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن والبيهقي بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطعام سخن فأكل ، فلما فرغ قال : الحمد لله ما دخل بطفي طعام سخن منذ ^(١) كذا وكذا » .

وأخرج الترمذى وقال : حسن من حديث أبي أمامة قال « قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : عرض على ربى هز وجل ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً ، قلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً أو قال ثلاثاً أو نحو هذا فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعمت شكرتك وحدتك » .

وأخرج البخارى والترمذى من حديث أبي هريرة قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أيدينا ^(٢) ولم يشبع من خبز الشعير » . وأخرج الطبرانى بإسناد جيد من حديث كعب بن عجرة قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرأيتنه متغيراً قال : فقلت بأبى أنت مالى أراك متغيراً ؟ فقال : ما يدخل جوفى ما يدخل جوف ذات كبد منذ ثلاث ^(٣) » .

وأخرج البخارى من حديث سهل بن سعد قال : « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النقي ^(٤) من حين ابتغى الله تعالى حتى قبضه الله ، فقل هل كان لكم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناخل ؟ فقال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منخل من حين ابتغى الله تعالى حتى قبضه

(١) فى (أ) بعد منذ (ألف) زائدة .

(٢) فى (ب) سقطت من (أيدينا) من الناسخ .

(٣) فى (ب) سقطت من الناسخ (جوف) وهى ضرورية لتام المعنى .

(٤) هو الخبر الذى تقي دقيقه فصار أبيض . ويسمى . الحسوارى صفوة

صحيح البخارى ج ٤ ص ٨٧ .

الله، فقيل : فكيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول ؟ قال : كنا نطحنه وننفضه فيطير ما طار ، وما بقي نريناه فأكلناه .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة أنها قالت : « إن كنا ننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين ، وما أوقد في أبيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم نار . قال هروة يا خالة فما كان يبعثكم ؟ قالت : الأسودان : التمر والماء . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عصب بطنه بعصاة من الجوع . »

وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان في صحيحه من حديث أنس قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : إني أنتم على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي^(١) ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال وأخرج ابن ماجه والترمذي وصححه الطبراني من حديث عبد الله بن مسعود قال : قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أنرف جنبه قلنا^(٢) يا رسول الله : « لو اتخذنا الله وطاء فقال مالي والمال ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي من حديث ابن عباس وأخرج نحوه ابن ماجه بإسناد صحيح والطحاكي وصححه من حديث عمر بن الخطاب ونحوه من حديث في الصحيح في قصة دخوله على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما [آلى]^(٣) من نسائه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (مالي) فقط دون الواو .

(٢) في (ب) (قلنا) .

(٣) في (أ) ، (ب) (آلى) بالألف .

وآله وسلم الذي ينام عليه أدمًا حشوة ليف . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بردة بن أبي موسى قال : « أخرجت لنا عائشة كساءً ملبداً ، وإزاراً غليظاً فقالت : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذين » والملبد : (المرقع) وأخرج البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال : « ما ترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند موته درهماً ، ولا ديناراً ولا عبداً ، ولا أمة » ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وأرضاه جعلها لابن السبيل .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودرهه مرهونة عند يهودي في ثلاثين صاعاً من شعير » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبي وقاص وقال : « إني لأول العرب رمي باسم في سبيل الله ، ولقد كنا نفزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الحيلة وهذا السمر حتى إن كان أحداً يضع كما تضع الشاة ماله خلط » [والحيلة ^(١)] والسمر من شجر البادية .

وخريج مسلم وغيره من حديث خالد بن عمير العدوي قال : « خطبنا خالد ابن عزيان وفي خطبته ولقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الشجر حتى فرحت أشداً قننا » .

وفي الصحيحين من حديث خباب بن الارت ^(٢) « أنهم لم يجدوا ما ينفقوا

(١) في (أ) (الحيلة) بالميم قبل الحاء ، ولعله سهو من المؤلف فلما في القاموس (الحيلة) كما كتبها المؤلف قبل .
الأصل

(٢) كان عبداً ، لأن أنمار امرأة من أهل مكة وأسلم قبل أن يدخل رسول

به رأس مصعب بن عمير^(٥) لما قتل يوم أحد إلا بردة إذا غطوا بها رأسه خرجت رجلاه، وإذا غطوا بها رجليه خرج رأسه فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يغطوا بها رأسه^(١).

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال: «لقد رأيت سبعين من أهل النصفة ما منهم رجل عليه رداء، إما إزار أو كساء قدر بطوا في أعناقهم منها ما يبلغ نصف الساقين، ومنها ما يبلغ السكبين فيجعله بيده كراهية أن ترى هورته».

ومن الخصال التي يبلغ بها العبد مقام الإحسان: الرفق والآناة والحلم وحسن الخلق وطلاقة الوجه، وإفشاء السلام.

ففي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله».

وأخرج مسلم وغيره عنها قالت: «قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شاله».

== الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ولقي من المشركين الأذى الكثير والمذاب بالمار وحاش حتى خلافة علي بن أبي طالب فتوفي سنة ٢٧ هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة. صفوة للصفوة ج ١ ص ١٦٨.

(١) نلاحظ أن هذا ليس زهدا وإنما هو فقر وضيق ذات اليد فاستدلال الشوكاني بهذه الأحاديث ليس في موضعه.

الأعلام

(*) هو مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي (رضي الله عنهم) دخل على رسول الله ﷺ دار الأرقم فأسلم وكنم إسلامه وكان من أنعم الناس غيشا قبل إسلامه فلما أسلم زهد في الدنيا وأرسله الرسول إلى المدينة قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الإسلام حتى أسلم معظمهم وهو أول من صلى الجمعة بالمدينة. المتصدر السابق ص ١٢٥.

مسلم وغيره من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم
« من يحرّم الرفق يحرّم الخير زاد أبو داود كلاً » .

وأخرج الترمذي وصححه بن حديث أبي الدرداء رضي الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم
« من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من الخير » . وأخرج
البخاري ومسلم وغيرهما بن حديث أنس رضي الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم
قال : « يسرّوا ولا تعسروا » وبشروا ولا تنفروا » . وأخرج البخاري من
حديث أبي هريرة : (رضي الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما بعثتم مبشرين »
ولم تبعثوا معسرين » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت :
« ما خير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أمرين قط إلا اختار
أيسرهما ما لم يكن إثمًا »

وأخرج مسلم بن حديث ابن عباس^(١) قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم الأشيخ » إن فيك خصلتين يحبهما الله رسول الله الحلم والأناة »
وأخرج مسلم والترمذي من حديث أنس بن سفيان قال : (سألت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والإثم فقال : البر جسد الطامق والإثم ما حاك
في صدرك زكركهت أن يطلع عليه الناس) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث
ابن عمرو قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحشاً وكان
يقول : (إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً . والأحاديث في الثناء على حسن
الخلق كثيرة جداً .

وأخرج مسلم وغيره بن حديث أبي ذر قال : (قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم (لا يحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق) .
وأخرج أحمد والترمذي وصححه من حديث جابر قال : قال رسول الله

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

صلى الله عليه وآله وسلم « كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك » وصدره في الصحيحين من حديث حذيفة وجابر .

وأخرج الترمذى وحسنه وابن حبان وصححه من حديث أبي ذر^(١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بسمك في وجه أخيك لك^(٢) صدقة الحديث » . وأخرجه البزار من حديث ابن عمر وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عدي بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فسكامة طيبة » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر « أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وأخرج مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم » أفشوا السلام بينكم » .

وأخرج الترمذى وقال حسن صحيح من حديث عبد الله بن سلام قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يأبى الناس أفشوا السلام » وأطعموا الطعام » وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » . وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان وصححه من حديث ابن عمر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اعبدوا الرحمن وأفشوا السلام وأطعموا الطعام تدخلون الجنان » . وأخرج الطبرانى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٢) فى (ب) لا توجد (لك) .

من حديث أبي شريح أنه قال : يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب لي الجنة ، قال : « طيب الكلام وبذل السلام وإطعام الطعام » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة « قال صلى الله عليه وآله وسلم : حق المسلم على المسلم خمس » وفي رواية ست ، ومنها إذا أقيمت له عليه « وأخرج الطبراني في الأوسط بإسناد جيد من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أمجز الناس من عجز في الدهاء » وأبخل الناس من بخل بالسلام » وأخرج الطبراني في معجمه الثلاثة بإسناد جيد ، من حديث عبد الله بن مغفل^(١) قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أَسْرَقَ النَّاسُ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ ؟ قَالَ : لَا يَتِمُّ رُكُوعُهَا » وَلَا سُجُودُهَا » وَأَبْخَلَ النَّاسُ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ » . وأخرج أحمد والطبراني والبيهقي بإسناد أحسن لا بأس به من حديث جابر « وفيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قل للذي امنتم من أن يبيعه هذقة بالجنة : ما رأيتم أبخل منكم إلا الذي يبخل بالسلام » .

ومن أعظم الأسباب الموصلة إلى مقام الإحسان المداومة على العمل الصالح ، فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة^(١) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [قال]^(٢) : « إن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » .

(١) هي (ب) (رضي الله عنها) .

(٢) سها المؤلف في (أ) عنها أي عن (قال) .

الأعمال

(*) عبد الله بن مغفل أبو سعيد (رضي الله عنه) كان من البكائيين ومن

الذين بهم عمر إلى البصرة يفقهونهم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٢ .

مقام الولي وإجابة الدعاء :

ولنرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بصدده شرحه فنقول : إن قوله : « ائتن سألني لأعطيه » واثن استعاذني لأهيئنه » ربما يقال : ما الفائدة في توقف العطية منه عز وجل على السؤال والإعازة له على الاستعاذة مع أنه سبحانه المعطي بغير حساب المفضل على عباده بكل جميل وغالب ما يصل إلى العباد الذين لم تكن لهم مرتبة الولاية المعطى بل الذين هم دونها براحل بل الذين خاطوا على أنفسهم وقهسروا فيما يجب عليهم هو من تفضلاته الجملة ونسكروا له الفائضة عن غير تقدم سؤال .

قلت : ها هنا ^(١) نكتة عظيمة وفائدة جليلة وهي أنهم إذا أخطوا بعد السؤال وأهيئوا بعد الاستعاذة عرفوا أن الله سبحانه قد أجاب ^(٢) لهم الدعاء وذلك منقبة لا تساويها منقبة ورتبة تنقاصر عنها كل رتبة وعند ذلك يحصل لهم من السرور ما لا يتأدر قدره ويكونون عند هذه الإجابة أعظم سروراً بها من العطية وإن بلغت أعظم ^(٣) مبلغ في الكثرة والنفاسة . وعند ذلك يستكثرون من أعمال الخير ويبالغون في تحصيلها لأنهم قد عرفوا ما لهم عند ربهم حيث أجاب دعاءهم وأبى نداءهم .

وأيضاً قد قدّمنا أن الدعاء هو العبادة بل هو مخ العبادة فالإرشاد إليه إرشاد إلى عبادة جليلة تقرب عليها فائدة جميلة مع ما في ذلك من امتثال الأمر الرباني حيث يقول : (ادعوني أستجب لكم) ^(٤) وقوله سبحانه : (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) ^(٥)

-
- | | |
|-----------------------------|--------------------------|
| (١) في (ب) هنا فقط . | (٢) في (ب) استجاب لهم . |
| (٣) في (ب) (أبلغ مبلغ) . | (٤) سورة غافر آية : ٦٠ . |
| (٥) سورة البقرة آية : ١٨٦ . | |

ومع ما فيه أيضاً من خلوص عباده من الاستكبار على ربهم الذي ورد الوعيد عليه بقوله سبحانه : (إن الذين يستكبرون عن عبادتي)^(١) أي دهائي كما سبق بيانه .

فكانت الفوائد ثلاثاً :

الأولى : انظر بالمرتبة العلمية من كونهم من [مجابى]^(٢) اذ هو .

الثانية . ما في ذلك من العبادة لله هو رجل بدائه .

الثالثة : توقيهم^(٣) لما خوطب به غيرهم من المستكبرين عن الدماء .

ومع هذا فلا شك أن بعض المسيبات مرسومة بأسمائها من العظام لا يعمد للعبد^(٤) إلا بسبب الدماء . فالولي وإن كان في أعلى مراتب الولاية لا يزال ملائمة الله بسبب إلا بفعل ذلك السبب فكان في الدماء من هذه الخيرية فائدة رابعة لأن العبد لا ينسر له أن يتطعم بوصول مطلوب من مطالبه إليه حتى يترك^(٥) الدماء لربه هو رجل بأن يوصل إليه .

مقام المحبة وإجابة الدماء :

قال ابن حجر في الفتح : « وفي الحديث أيضاً أن من أتى بما وجب عليه ، وتقرب بالوافل لم يرد دناؤه لوجود هذا الوعد المؤكد بالسمع ، وقد تقدم الجواب عما يشغلك »^(٦) . انتهى .

(١) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

(٢) في (أ) ، (ب) : (مع من مجابى) وهو خطأ نحوى .

(٣) في (ب) (توقيهم) وهو خطأ كما يفهم من السياق .

(٤) في (ب) سقطت كلمة (للعبد) سهواً من النسخ .

(٥) هنا يترك ، بمعنى : يجعل (٦) ص ٢٩٦ .

أقول : قد قدم ذكر استشكل ما في الحديث من الوعد بالإجابة بأن جماعة من العباد والصلحاء دهاوا وبالفوا ، ولم يجابوا . ثم ذكر ذلك الجواب الذي قدمه وقد منّا الاستدلال على ما ذكره في الجواب . وكان الأولى له أن يقدم ما ذكره هنا على ما ذكره هناك حتى يكون ذلك الاستشكل . لما أفاده هذا الاستدلال المذكور هنا .

وأقول : هذا الحديث ، ورد ، هم أولياء الله الذين تقربوا إليه بما يجب حتى أحبهم . وهو مقتضى لإجابتهم لا محالة .

ولا يرد عليه ما أورده من عدم إجابة جماعة من العباد والصلحاء . فإن هذا مقام هو أعلى من مقامهم ، ونزلة هي أرفع من منزلتهم . ولا ملازمة بين مقام للعبادة والصلاح . وبين مقام المحبة . فإن العبادة وإن كثرت وتنوعت قد تقع منه عز وجل الموقع المقتضى لمحبة ، وقد لا [تقع] ^(١) إما لكونها مشوبة بشائبة تكدر صفوها وتمحق بركتها مما لا يعمده العباد . بل يصدر إما على طريق التقصير في علم الشريعة أو التقصير في الخلوص الذي يوصل صاحبه إلى محبة الرب عز وجل .

ولا حرج على قائل أن يقول : إن من بلغ إلى رتبة المحبة ، وكان الله سبحانه وبصره أن يجاب له كل دهاة ويحصل [بغيته] ^(٢) على حسب إرادته . وأي مانع يمنع من هذا ؟ بل كل ما يظن أنه مانع ليس بمانع شره ولا عقل . ووجود بعض أهل العبادة على الصفة التي ذكرها من كونه دها وبائع ولم يجب لاس ذلك إلا للمانع يرجع إلى نفسه . ولا يكون المانع الراجع إلى نفسه مانعاً في حق من هو أعلى منه رتبة وأجل منه مقاماً وأكبر منه منزلة .

(١) في () (يقع) وهو سهو من المؤلف . وفي (ب) (الياء) دون نقط .

(٢) في (أ) (بعينه) وهو سهو خطي من المؤلف .

وإذا عرفت انتفاء المانع الذى يعتمد به فى المانعية فقد وجد هامنا المقتضى الذى هو أوضح من شمس النهار ، وهو وعد^(١) من لا يخلف الميعاد . وإذا وجد المقتضى وانتفى المانع حصل المطلوب الذى وجد ما يقتضيه إعمالا لهذا المقتضى الذى ورد مؤكدا بإقسام الرب سبحانه .

فما أبعد ما جاء به المشككون فى هذا الأمر الذى لا يقبل التشكيك لاشتراكا ولا عقلا بل ولا هادة . فإن من اطلع على أحوال أولياء الله سبحانه وعرف ما ذكره المؤرخون فى أخبارهم ، وما اشتملت عليه تراجمهم وجد كل ما توجهوا به إلى ربهم حاصل لهم فى كل مطلب من المطالب كأننا ما كان . والمحروم من حرم ذلك .

وكيف ترى ليلى بعين ترى بها سواها وما طورتها بالمدايع
وتليد منها بالحديث وقد جرى حديث سواها فى خروفت للسامع
أجل لك ياليلى عن العين إنما أراك بقلب خاشع لك خاضع
أولئك قوم لما دهبوا أجيبوا ولما آحَبُوا^(٢) أحيوا ، ولما أخلصوا استخلصوا
صدقت منهم الضمائر . فصفت منهم السرائر ، وصاروا صفوة الله فى أرضه
ففاضت عليهم أنواره ، وامتلأت قلوبهم من معارفه .

ألا إن وادى الجزع أضغى ترابه من المس كافورا وأهواده رندا
وما ذاك إلا أن هنأ هشية تمشت وجرت فى جوانبه بردا
فلا تجهده نفسك فى كشف حقائقهم ، وذوق دقائقهم حتى تنصل منهم بسبب
وتتمسك من هديهم بطرف فلسان حالهم يأنسك :

(١) وهو قوله : (ولئن سألنى لأعطينه إلخ) .

(٢) فى (ب) (أحيوا) ولا يستقيم مع السياق .

وكم سائل هن سر ايلي رددته بممياء من ليلي بغير يقين
يقولون : خيرنا فانت أمينها وما أنا إن خيرتهم بأمين
فهم القوم الذين لا يشق جليسهم • ولا يستوحش أنيسهم قد قالوا
مطالبهم برفع أكفهم إلى خالقهم • لا يجتازون في حوائجهم إلا إليه ولا يقولون
إلا هليه .

ونبيت ليلي أرسلت بشفاة إلى فهلا نفس ليلي شفيها
أأكرم من ليلي هلي فترجي به الوصل أم كنت أمراً لأطيعها؟
وقول ابن حجر في كلامه الذي نقلناه هنا^(١) أنه قد تقدم الجواب عما
يتخلف . هو كلام لا حاصل له لأن الاستشكال الذي قدمه • هو على ما يقتضيه
الحديث القدي الذي نحن بصدد شرحه . فأجاب عن الإشكال بما ذكره
سابقاً من قوله : « والجواب أن الإجابة تتنوع : فتارة قد يقع المطلوب بعينه
إلى آخر كلامه » .

فإن كان هذا الجواب منه الذي جعله متنوعاً هو عما أورده من استشكال
ما في هذا الحديث من قوله فيه « إن سألتني لأعطيه ولئن استعاذني لأعبدنه »
فكلامه هنا حيث قال : إن من أتى بما وجب عليه وتقرّب بالنوافل لم يرد
دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكّد بالقسم هو كلام على ذلك اللفظ الذي
أورد الإشكال عليه . ومجموع كلاميه هما في شرح ذلك اللفظ . فما معنى قوله :
لأنه قد تقدم الجواب عما يتخلف ؟ فإن كان التخلف وغير التخلف بالنسبة
إلى الولي الذي وعده الله بذلك فقد تناقض كلامه .

وإن كان مراده أنه قد يتخلف تارة ويقع المطلوب بعينه تارة فكلامه

(١) (ب) سقطت من النسخ كلمة (هنا) .

(٢) في (ب) (إشكال) .

السابق قد تضمن هذا بل صرح به تصريحاً لا يبق بعده ريب . فما معنى تكرير الكلام بما يؤم أن دعاء الولي لا يرد على كل حال ؟

مقام المحبة ومدوامه الدعاء :

ثم قال ابن حجر فيفتح : « وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى يسكن محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب من الله تعالى لما فيه من الخضوع وإظهار العبودية (١) » انتهى

أقول : إذا كان أنبياء الله [صلوات تعالى وسلامه عليهم] لا ينقطعون عن الطلب من الله (٢) والرجاء له ، والغرف منه حتى قال سيد ولد آدم صلى الله عليه (٣) وسلم كما صح عنه : « والله أدرى وأنا رسول الله (٤) صلى الله عليه وآله وسلم ما يفعل بي » مع أنه الذي خفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . ويقول كما صح عنه من شدة خوفه من ربه (٥) « لو علمتم ما أعلم لفحكتم قليلاً ، ولبيكنم كثيراً » الحديث الذي تقدم حتى قال في آخره : « وذدت (٦) أفي شجرة قمضه » .

فإذا كان مقام النبوة القدي هو أعلى مقام وأرفع رتبة ، وليس مقام الولاية بالنسبة إليه إلا كمقام التابع من المتبوع والخدام من المخدوم ، فكيف يحتاج أن يقال : إنه لا ينقطع عن الطلب من الله عز وجل مع انفراد العصمة به ، وثبوتها لمن لم ينقطع عن الطلب من الله سبحانه . بل كان نبينا صلى الله عليه وآله

(١) ص ٢٩٧ (٢) في (أ) جاءت مختصرة هكذا (سلم) .

(٣) في (ب) (سبحانه) بمد لفظ الجلالة .

(٤) في (ب) (وآله صلى الله عليه وسلم) وإن كان المؤلف في (أ) نسبها .

(٥) في (ب)

(٦) في (ب) عز وجل بعد (من ربه) (٧) (ب) (وذدت) .

وسلم « مديماً له هاء ربه في جميع أحواله مستمراً على طلب حوائجه الدنيوية والأخروية من خالقه لا يمتريه ملل ولا يتعاق به كال « وله من العبادة على اختلاف أنواعها ما لا يلاحقه به غيره ، ولا بطيقه سواء .

فكيف ينقطع الولي عن الطلب . فإنه إن فعل ذلك كان ممكوراً به ، ورجح هدوا لله بعد أن كان ولياً له « وبقيضاً له بعد أن كان حبيباً له « اللهم أحسن هاجتنا في الأمور كلها ، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة » .

وشأن كل عبد من عباد الله إذا ازداد الله قرباً إلى الله وصار من المحبوبين له أن يزداد خضوعاً له ^(١) وتضرعاً إليه « وتذللاً وتمسكناً وعبادة « وكما ارتفع عند ربه درجة زاد فيما يحبه الله منه ^(٢) درجات . هذا شأن العبودية .

وإذا كان هذا هو السكائن فيما بين العبد ومسيده في بني آدم ، فكيف لا يكون فيما بين العبد وخالقه ورازقه ومحييه ومميتة .

ضلال المدهين لرفع التكليف :

وما أقبح ما يحكى عن بعض المتلاهين بالدين المدهين للتصوف أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم فاقطعت عنهم التكاليف الشرعية « وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين « وسقط عنهم ما كلف الله به العباد في هذه الدار . فإذا صح هذا . فما يقوله أحد من أولياء الرحمن « بل يقوله أولياء الشيطان لأنهم خرجوا إلى حزبه وصاروا من جملة أتباعه «

فالمعجب هؤلاء المغرورين « فإنهم رفعوا أنفسهم عن طبقة الأنبياء وطبقة الملائكة « فإن الأنبياء عالم كما عرفناك من إدامة العبادة لله في كل حال «

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (منه) «

والإزدياد من التقربات المقربة^(١) إلى الله^(٢) حتى توفاهم الله تعالى .

وكذلك الملائكة فإنهم كما وردت بذلك الآية لا ينفكون عن العبادة لله وصارت أذكاره سبحانه من التسبيح والتكبير والتهليل هي زادهم الذي يعيشون به وهذا هم الذي يتمنون به .

فأشأ أولياء^(٣) الله سبحانه أن يقع من أحقرهم في هذه المرتبة العظيمة وأدناهم في هذا المنصب الجليل هذا الزهم الباطل ، والدعوى الشيطانية ، وإعما ذلك الشيطان رسول الجاهة من أتباعه ومطيعيه وامرهم ، وأخرجهم من حزب الله إلى حزبه ومن طاعة الله^(٤) إلى طاعته ، ومن ولاية الله سبحانه^(٥) إلى ولايته . وقد رأينا في ترجمة جماعة من أهل الله وأوليائه أنهم سمعوا خطاباً من فوقهم ، ورأوا صورة تسكدهم ، وتقول يا عبيدي قد وصلت إلى ، وقد أسقطت عنك التكالييف الشرعية بأسرها . فعند أن يسمع منهم المامع ذلك^(٦) يقول : ما أطبك أيها المنكلم إلا شيطاناً ، فأعوذ بالله منك ، فعنه ذلك تملأ في تلك الصورة ولا يبقى لها أثر .

فقد بلغ كيد الشيطان إلى هذا السكيد العظيم ، ولكنه لم ينفق كيده هذا على أولياء الله سبحانه فردوه في نحره حتى إنه قد يتطايرونه ذلك الثلاثة شرراً كما وقع لكثير منهم

فهذا الذي يزعم أنه من أولياء الله قد كاده الشيطان بهذه الحيلة واجتنبه

(١) (ب) (المقربات) .

(٢) بعد لفظ الجلالة في (ب) توجد كلمة (سبحانه) .

(٣) في (ب) (أولياء) دون اللام .

(٤) في (ب) بعد لفظ الجلالة كلمة (سبحانه) .

(٥) في (ب) (عز وجل) بدل (سبحانه) .

(٦) في (ب) سقطت من النسخ (ذلك) .

سببنا المكر ، فالتفكير وعقاده الدينية ضاللا وعبادته كفرا وعمل خسران ، وسبب ذلك ما هو فيه من الجهل بالشريعة المطهرة ، ولولا ذلك لكان له من أنوار الدين وهدى الشريعة ما يرد عنه كيد الشيطان الرجيم ، كما رده أولياء الله فعاد خاسئا وهو حسير .

وقد عرفنا أن دهرى الولاية إذا لم تسكن مربوطة بالشريعة مفيدة بالكتاب والسنة فكل صاحبها وهو لا يدري ومكره وهو لا يشعر ووقع في مضارب الله سبحانه وهو يظن أنه في مرضية .

وما أحسن قول الشاعر :

فساد كبير عالم متهمك وأفسد منه جاهل منك
حما فتنة للمالين كبيرة لمن بهما في دينه يهمل

المراد بتعدد الله سبحانه من نفس المؤمن :

قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى عن نفس المؤمن » في حديث عائشة عن ربه .

التردد : التوقف عن الجزم بأحد الطرفين ولأجل كون هذا معناه عند أهل اللغة احتاج شرح الحديث إلى تأويله بوجوه .

قال الخطابي : « التردد في حق الله تعالى خير جائز ، والبدا هلية في الأمور غير سائغ ، ولما كان له تأويلات (١) » .

« أحاديث (٢) : أن النبي قد يشرف على الملائكة في أيام صومه من دأب يهيبه

(١) في المتن : (نأويلان) وهو المستقيم لأن الخطابي لم يورد إلا تأويلين .

(٢) في المتن : (أحاديث) .

وفاقة تنزل به فيدهو الله تعالى ويستغيثه فيشفيه منها ، ويدفع عنه مسكرورها .
فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً^(١) يمدو له فيتركه . وعرض عنه
ولا بداه من لقائه إذا باغ الكنايب أجله ، ولأن الله تعالى قد كتب الفناء
على خلقه ، واستأنز بالبقاء لنفسه^(٢) انتهى الوجه الأزل .

أقول : ما أورد هنا التأويل راسخه . وأقل [فائدته]^(٣) فإن صدور
الشفاء من الله عز وجل لذلك الذي أصابه الداء فشفاه منه ليس من التردد فيه
شيء ، بل هو أمر واحد وجزم لا تردد فيه قط .

وكذلك إنزال المرض به جزم لا تردد فيه فوما قضاه بعد قضاه ، وقدر
به قدر ، وإن كانا [با]^(٤) اعتبار شخص واحد ، فما مختلفان متغايران لم
يتمحدا ذاتاً ، ولا وقتاً ، ولا زماناً ، ولا صفة ، بل قضى الله على عبده بالمرض
ثم شفاه منه .

فأى مدخل للتردد أو لما يشبه التردد ، أو لما يصح أن يؤل به التردد فيه
مثل هذا .

وقد ذكر أهل العلم أن التأويل لما احتيج إلى تأويله لا بد أن يكون مقبولاً
على وجه ، وله مدخل على حالة ، وإلا وقع تحريف الكلمات الإلهية والنبوية
لمن شاء كيف شاء ، وتلاعب بهما من شاء بما شاء :

قال الخطابي :

الثاني : أن يكون معناه : « ما رددت رسل في شيء أنا فاعله كترديدي

(١) في (ب) (ولم يمدو له) وهو خطأ في الأسلوب .

(٢) الفتح ص ٢٩٧ (٣) في (أ) (فائدة) وهو اضطراب في الأسلوب .

(٤) في (أ) سقطت (با) من المؤلف .

إمام في نفس المؤمن . كما روى في قصة موسى عليه السلام ، وما كان من لطمه حين ملاك الموت وترده إليه مرة بعد أخرى . قال وحقيقة المعنى على الوجهين هطف الله تعالى على العبد ولطفه به وشفقته عليه « (١) انتهى .

أقول : جعل التردد الذي معناه التوقف عن الجزم بأحد الطرفين بمعنى التردد الذي هو الرد مرة بعد مرة . وهما مختلفان مفهوماً وصدقاً . فحاصله : إخراج التردد عن معناه القوي إلى معنى لا يلاقيه ولا يلبسه بوجه من الوجوه . فليس هذا من التأويل في شيء . قال في الفتح بعد أن ذكر كلام الخطابي باللفظ الذي حكيناه : « وقال السكلاباذي ما حاصله : أنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد ، وجعل متعلق التردد باختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت فيقبض على ذلك .

قال وقد يحدث الله تعالى في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة لآلته ما يشتهق منه إلى الموت فضلاً عن إرادة الكراهة عنده فأخبره أنه يسكره الموت ويسوءه فيكره الله تعالى مصاحبته . فيزيل عنه كراهة (٢) الموت بما يورده عليه من الأحوال . فيأنيه الموت وهو له مؤثر . وإليه مشتاق . قال : « وقد ورد تفعل بمعنى فعل . مثل تفكر ، وفكر ، وتدبر ودبر . وتهدد وهدد والله أعلم » (٣) انتهى .

أقول : كلامه هذا قد اشتمل على أمرين : أحدهما هو كالتفسير لما ذكره الخطابي . والآخر ربطه بنهاية هي قوله إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت . فصار كلامه بهذه الفاية أتم من كلام الخطابي . فإنه إنما جعل

(٢) في الفتح : (كراهية) .

(١) الفتح ص ٢٩٧

(٣) ص ٢٩٧ .

حاصل الوجهين الذين ذكرهما ، هو عطف الله على العبد ، ولطفه به وشفقته عليه .

ويقال للكلاباذى : غاية ما جاء به التأويل الذى ذكرته أن التردد الذى حكاه الله عن نفسه هو انتقال العبد من حالة إلى حالة ، فأخرجت التردد عن معناه ، وأخرجت التردد إلى اختلاف أحوال المتردد فى شئ من الأمور المتعلقة به ، وهذا إخراج للمعنى إلى معنى مغاير له بكل حال وهى كل وجه .

ويقال للخطابى : جماع التردد فى الموت عطف الله على العباد ولطفه به وشفقته عليه ، وهذا معنى لأجامع بينه وبين التردد فى موت العبد ، فإن لعطف الله [بعباده] ^(١) وعطفه عليهم وشفقته بهم أمر مقطوع به لا تردد فيه منه من وجل ، وأما ما ذكره الكلاباذى من قوله : « وقد يحدث الله فى قاب هبده من الرغبة فيما عنده والاشوق إليه إلخ » ؛ فهو تكرير لقوله قبله إلى أن تنتقل محبته فى الحياة إلى محبته فى الموت ، وقد آمدنا الجواب عنه .

وأما قوله : وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكر ^(٢) إلخ فأقول : هذا مسلم فيما لم يخرج منه المبنى إلى معنى آخر ، فإن فكر ، وتفكر ، لم يخرج عن معنى حصول الفكرة للعبد فى شئ منفكر فيه ، وكذلك دبر وتدبر فإنهما واجعان إلى معنى التدبير ، وكذلك هدد وتهدد ، وأما التردد والترديد فلا يرجعان

(١) فى (ب) (على عباده) على أنها كانت مكتوبة أولاً بجاء بعض القراء ووضع فوقها : (بعباده) ، وكذلك فى (أ) (على عباده) ولكن المشهور أن لطف تتعدى بالباء (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز) . سورة الشورى آية ١١ ، أو تتعدى باللام كما فى لسان العرب .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ (فكرة)

إلى معنى كما بينا، بل لسكل واحد منهما معنى مستقل بغير (١) ، وفى (٢) الآخرين تدبر وتفكر .

قال فى الفتح : « وهن بعضهم : يمتثل أن يكون تركيب الولى يمتثل أنه يعيش خمسين سنة وعمره الذى كتب له سبعون ، فإذا بانها فرض دها الله تعالى بالمائة فيجيبه عشرين أخرى مثلاً ، فبر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بحسب الأجل المكتوب بالتردد » (٣) انتهى .

أقول : هذا التأويل لم يأت بفائدة توط فإن العمر الذى هو السبعون لا بد أن يبلغه العبد على اعتقاد هذا القائل سواء كان التركيب محتملاً لك أم لا ، وسواء مرفى عند انتهاء عمره إلى خمسين أو لم يعرض . وسواء دها الله بالمائة أو لم يدع ، فإنه لا بد أن يبلغ المجهين ، وغاية ما هناك أن الله رجه ولطف به فشفاه من مرضه الذى فرض له وهو ثل خمسين سنة .

فأى شيء هذا ، وما الجامع بينه وبين معنى التردد المذكور فى الحديث ؟ قال فى الفتح : « وهب ابن الجوزى عن الثانى (٤) بأن التردد للملائكة الذين يتقبضون الروح فأضاف (٥) الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره قال : وحذف التردد ينشأ عن إظهار الكرامة . فإن قيل إذا أمر الملك بالقبض كيف يقع منه التردد ؟ فالجواب أنه متردد فيما لم يجد له (٦) فيه الوقت كأن يقال : لا تقبض روحه إلا إذا رضى » (٧) انتهى .

(١) فى (ب) (مناير) .

(٢) فى (ب) (المعنى) (٣) ص ٢٩٧ .

(٤) (ب) سقطت من النسخ (عن الثانى) .

(٥) فى الفتح : (وأضاف) . (٦) فى (ب) (يجل فيه) .

(٧) ص ٢٩٧ .

أقول . انظر ما في هذا الكلام من الخطب والخطاط « فإنه أولا جعل التردد للملائكة فأخرج الكلام عن معناه إخراجاً لا يبقى للمعنى الأصل معه أثر قط ، وكأنه جمعه من الحجاز العلى كقوله بنى الأمير المدينة وهو عنه أجنبي » فإنه قد وقع البناء في الخارج ، وإنما نسب الفعل إلى [الأمير ^(١)] ، وأما هذا فلم يكن للتردد لواقع من الملائكة فائدة قط ولا وجد في الخارج [له ^(٢)] أثر ، ثم قال : وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة « فيقال : إن كان هذا الإظهار من جهة الرب سبحانه فهو يحتاج إلى تأويل آخر كما احتجج التردد إلى تأويل » فإن الكراهة لا تجوز عليه بهذا المعنى .

ثم لم يظهر ^(٣) لهذا الإظهار فائدة ، فإن ذلك ^(٤) العهد الذى وقع التردد في قبض روحه لم يمت إلا بأجله المحتوم من دون أن يتقدم عنه ساحة ، أو يتأخر عنه ساحة ، ثم انظر إلى ما أورده على نفسه من قوله : فإن قيل : إذا أمر الملك بالقبض ، كيف يقع منه التردد ؟ وهذا إيراد وارد ، فإنهم لا يعصون الله فيما أمرهم ولا يتراخون عن إنجاز أمره سبحانه ، ثم اظر إلى سقوط ما أجاب من أن الملك متردد فيما لم يحدد له فيه الوقت « وكيف يؤمر الملك بفعل خير محدود ثم يسارع إلى فعله ١٢ » .

أما قوله : كأن يقال له : لا تقبض روحه إلا إذا رضى فهو مع كونه يعمل للتأويل بالمرة والكثرة ، ليس الملك أن يفعل إلا ما يرضى به الله من قبض روحه أو عدمه ، لأنه قد خلق ذلك برضاء ، وحينئذ لا ينجز الفعل إلا عند الرضى من العبد ، والمفروض أنه يكره الموت كما نفاق به هذا الحديث القدسى ،

(١) في (أ) (الأمير) ولكن الأمير هو المقصودة ، موافقة لظاهر السياق .
(٢) في (أ) ، (ب) (له) ولكن (له) هي الصحيحة لأنها تعود على التردد .
(٣) في (ب) (يظهر) (٤) في (ب) سقطت (ذلك) من النسخ .

فمنذ أن يعرف الملك أن العبد لا يرضى بقبض روحه ، ما يبق إلا الإمهال له حتى يرضى ، وأن يخالف الوقت المحدود لموته .

وحينئذ ينفتح إشكال أكبر من هذا الإشكال الذى هم بصدد تأويله .

قال فى الفتح : ■ ثم ذكر ابن الجوزى جواباً ثانياً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطيف به كأن الملك يؤخر القبض ■ فإنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وهظم المنفعة به لأهل الدنيا احترمه فلم يبسط يده إليه ؛ فإذا ذكر أمر ربه تعالى ^(١) لم يجد بداً من امتثاله ^(٢) ، انتهى .

أقول ^(٣) هذا اللطيف الذى بنى عليه هذا الجواب لم يظهر له أثر ■ ولا تبين له معنى ، فإن الملك وإن تردد فهو لا محالة سيقبض الروح فى الوقت المحدود ووقوع ذلك الشئ ■ فى نفسه لم يجد له العبد فائدة ولا علم به فضلاً عن أن ^(٤) يصل إليه منه منفعة .

فهذا اللطيف ليس بلطف أصلاً ، وإن ^(٥) فرضنا أنه ^(٦) بتلك الرأفة على العبد ■ لكونه ممن ينتفع العباد به ، كان بها تأخير قبض روح العبد لحظة وأن مجرد ذلك بملطفاً ■ فإنه يرد عليه إشكال أھظم من الإشكال الذى هم بصدد تأويله ■ وهو أن الأجل المحتوم قد تأخر عن وقته بسبب تراخى الملك عن إنفاذ أمر الله به ■ وحاشا للملك أن يكون منه هنا ، وحاشا الأمر الإلهى أن لا يجز حسب المشيئة الربانية ■ فما أحق صاحب هذا التأويل ■ بقول الشاعر :

فكنت كالساحى إلى مشعب موائلا من سبيل الرامد

- | | |
|--------------------------------|------------------|
| (١) فى الفتح (لا توجد) (تعالى) | (٢) ص ٢٩٧ . |
| (٣) فى (ب) (قلت) . | (٤) فى (ب) (تصل) |
| (٥) فى (ب) (ولو) . | (٦) فى (ب) (أن) |

قال في الفتح : « وجواباً » رابعاً « وهو أن يكون خطاباً ، لنا بما لمقل »
والرب عز وجل^(١) يتنزه عن حقيقة ؛ بل هو من جلس قوله : « ومن^(٢)
أتاني يمى أتيت هرولة » فكما أن أحداً يريد أن يضرب ولده تأديباً فتمنعه
الحبة وتبسمه الشفقة فيتردد بينهما ، ولو كان غير الوالد كالملم لم يتردد بل كان
لا يبالى ، بل يبادر إلى ضربه لتأديبه « فأريد تفهيمنا بتحقيق الحبة الأولى
بذكر التردد^(٣) » انتهى .

أقول : هذا التناويل هو أحسن مما تقدم من تلك الوجوه « فإنهم قد أولوا
ما لا يجوز على الله سبحانه من مثل التعجب والاستفهام ونحوها مما يرد هذه
الموارد بأن ذلك بالنسبة إلى العباد الخاطئين .

ولكن المقام الذى نحن بصدده « هو مقام أولياء الله وأحبائه وصفوته
من خلقه » وخالصته من عياده .

وفيه الترغيب للعباد بأن يحرصوا على هذه الرتبة « وعلى البلوغ إليها
بما تبلغ إليه طاقتهم » وتصل إليه قدرتهم ، ولا يألون جهداً فى تحصيل أسبابها
الموصلة إليها من الأقرب إلى الله سبحانه بما يجب .

فلا بد أن يكون لذلك التردد فائدة تعود على الولي حتى يكون ذلك سبباً
لتنشيط العباد إلى بلوغ رتبته .

وأما إذا كان يموت بأجله المحتوم فهو كغيره من عباد الله من غير فرق
بين سعيدهم وشقيهم وصالحهم وطالحهم .

قال في الفتح : « وجوز الكرماني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه

(١) فى (ب) (متنزه) .

(٢) فى (ب) (وإن) .

(٣) ص ٢٩٧ .

يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج بخلاف سائر الأموات^(١) فإنها تحصل بمجرد قول كن سريعاً^(٢) انتهى .

أقول : هذا التأني والتدريج إن كان له تأثير في الأجل ولو يسيراً رجع الإشكال بأعظم مما نحن بهمة له لأنه قد تأخر عن وقته المحدود وأجله المحنوم . وإن كان لا تأثير له فلا نفع فيه للعبد أصلاً بل قد يكون قبض روحه دفعة واحدة من غير تراخ ولا تدريج أسهل عليه من قبضه على خلاف ذلك : فإن قلت إذا لم ترض شيئاً من هذه التأويلات فأين لنا ما لديك حتى ننظر فيه : قلت : ستعرف ما لدى في ذلك إن شاء الله لكن لابد هاهنا^(٣) من تقديم مقدمة يتضح بها الكلام . ويتبين بها الصواب . نافعها حتى فهمها وتدبرها حتى تدبرها .

اعلم أن كثيراً من أهل العلم لما نظروا في آيات وأحاديث تدل على أن ما قد سبق به القضاء لا يتحول ، وأنه ليس في هذه الدار إلا ما قد فرغ منه من قليل وكثير وجليل ودقيق مما نظروا على ما ورد مما يدل على ذلك ، ووقوفاً عند قواعد مقرونة قد تقررت عند أهل الكلام حتى قال قائلهم إنه لو وقع غير ما سبق به العلم وفصل به القضاء للزم لازم باطل ، وهو انقلاب العلم جهلاً ، لمختلف ما قد سبق به القضاء .

لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه :

فقصروا أنظارهم على هذا الإلزام ووقفوا عن لزوم ما هو أشد منه وهو أن الرب القادر الشئ بما يشاء ، وكيف يشاء لم يبق له عز وجل

إلا ما قد سبق به قضاؤه ، ولا يتمكن من تغييره ولا من نقله إلى قضاء آخر .

وهذا تقصير عظيم بالجانب العلى عز وجل وتعالى وتقدس وهو يستلزم إهمال كثير من الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة .

فمنها إهمال ما أرشدنا إليه سبحانه من التضرع إليه ولدهاء له لأنه ليس الداهى إلا ما قد جف به القلم دعا أو لم يدع . وهذه مقالة تبطل بها فائدة الداه الذى أرشدنا سبحانه إليه فى كتابه العزيز وقال : « ادعوني أستجب لكم » ، وجعل ترك دعوته من الاستكبار عليه « وتوعد عليه » كما قال ^(١) : « إن الذين يستكبرون عن عبادتى الآية » وقال : (أم من يجيب المضطر إذا دعاه) ^(٢) وقال : « وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » ..
الداهاء كسبب لرد القضاء :

فأخبرنا سبحانه أنه يجيب دعوة من داهاء بعد أن أمرنا بالداهاء فى آيات كثيرة « ومنها هذا الحديث القدسى الذى نحن بصدد شرحه » فإنه قال فيه . « لئن سألتى لأعطينه » ولئن استعاضنى لأهيئنه » . وهو صادق ولا يخلف الميماد كما أخبرنا بذلك فى كتابه العزيز .

وقد أكد الإجابة منه للأبد فى هذا الحديث القدسى بالقسم على نفسه عز وجل . فكيف يتخلف ذلك .

وقد ورد من الترغيب فى الداهاء ما لو جمع لكان مؤلفا مستقلا « فمن ذلك . ما هو فى الصحيحين وغيرهما ومنها ما هو صحيح كما ستقف عليه . فمن ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال « قال رسول الله

(١) فى (ب) (بقوله) .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ جزءا من الآية بعد ذلك وهو (ويكشف السوء) .

صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : « أنا عند ظن عبدي »
وأنا معه إذا دعاني » . وفي الحديث القدسي « الذي أخرجه مسلم وغيره
عن أبي ذر^(١) . « يا عبدي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد
فسألوني فأعطيت كل إنسان منهم مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص
الخيط إذا أدخل البحر » وأخرج أهل السنن وابن حبان والحاكم ، وصححه
الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أنه قال : « الدعاء هو العبادة ثم قرأ : (وقال ربكم ادعوني
أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) »
وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة^(٢) أن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد
فليكثر من الدعاء في الرخاء » وأخرجه أيضاً الحاكم من حديث سليمان
وصححه . وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله : « يا ابن آدم ، إنك مادعوتني ورجوتني
فغفرت لك هلي ما كان ولا أبالي » .

وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث عبادة بن الصامت « أن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة
إلا آتاه الله إياها ، أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ،
فقال رجل من القوم : إذا نكث قال : الله أكثر » .

وأخرج أحمد بإسناد لا بأس به من حديث أبي هريرة قال : قال رسول

(١) للمؤلف كتاب على ذلك الحديث اسمه (نثر الجواهر على حديث أبي ذر)
ألفه (عام ١٢٤٠) وهو مصور بدار الكتب المصرية (رقم ٣٣٤٧٣ ب) وقد شرح
ذلك الحديث فيه متعرضاً لما يتصل به من نواح كلامية وتصوفية وغيرها .
(٢) في (ب) (رضى الله عنه) .

الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من مسلم ينصب وجهه لله عز وجل في مسألة إلا أعطاه إياه » إما أن يعجلها له ، وإما أن يدخرها . وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيد جيدة والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة » وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها . قالوا : إذن فكثير . قال الله أ كثر .

وأخرج ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، والضياء في المختارة من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تعجزوا في الدماء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » . وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء سلاح المؤمن وحماد الدين ونور السموات والأرض » . وأخرجه أبو يعلى من حديث علي . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة ، وما سئل الله شيئاً أحب إليه من أن يسأل العافية والدعاء ينفع مما نزل ، ومما لم ينزل فمليكم هبادة الله بالدهاء » . وفي إسناده هبة الرحمن بن أبي بكر المليكي وفيه مقال . وأخرج أبو دواد والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه من حديث سلمان ^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبين » .

(١) في (أ) نسي المؤلف (الراء) من (رسول) .

(٢) في (ب) توجد (رضى الله عنه) .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله رحيم كريم يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيرا » . وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من نزلت به فاقة ، فأنزلهما بالناس لم تسد فاقته » . ومن نزلت به فاقة فأنزلهما بالله فيوشك الله له برزق عاجل وآجل » .

وأخرج الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن مسعود^(١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » . وأخرج الترمذي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدهاء منج العباد » . وأخرج أبو يعلى من حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أدلكم على ما ينجيكم من عذابكم ويدرككم أرزاقكم تدهون الله في ليلكم ونهاركم ، فإن الدهاء صلاح المؤمن » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « سمع رجلا يقول : اللهم إني أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد فقال : لقد سألت الله بالاسم الذي إذا مثل به أعطى » . وإذا دعى به أجاب » .

وأخرج الترمذي وقال : حسن من حديث معاذ « قال سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا وهو يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال : قد استجيب لك فسل » . وأخرج الحاكم بن حديث أبي أمامة قال : « قال

(١) في (ب) (رضي الله عنه)

«رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ملكا موكلا بقول : يا أرحم الراحمين فن قالها ثلاث مرات قال الملك : إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل ».

وأخرج أحمد وأبو داود واللساني وابن ماجه وابن حبان في صحيحه، والحاكم وصححه من حديث أنس قال : « مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأبي عياش زيد بن الصامت الزرقى وهو يصلى وهو ^(١) يقول : اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض إذا الجلال والإكرام » يحيى ياقيوم : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد دعا الله باسمه الأَعْظَم الذى إذا دعى به أجاب : »

ومن ذلك ماورد فى إجابة دعوة المظلوم على ظالمه ، والأب على ولده ، وورد أيضاً أن جماعة لا يرد دعاؤهم ، والأحاديث بذلك صحيحة ثابتة . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة وفيها الترغيب فى الدعاء ومحبة الله له ، حتى أخرج الترمذى من حديث أبى هريرة مرفوعاً : « من لم يسأل الله يفضب عليه » وأخرج ابن أبي شيبة من حديثه « من لم يدع الله فضب عليه » .

فلو لم يكن الدعاء نافعا لصاحبه « وأن ليس له إلا ما قد كتب له دعا أو لم يدع لم يقع الوعد بالإجابة وإعطاء المسألة فى هذه الأحاديث ونحوها ، بل قد ثبت أن الدعاء يرد القضاء كما أخرجه الترمذى وحسنه من حديث سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد فى العمر إلا البر » وأخرجه أيضاً ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم وصححه « وأخرجه أيضاً الطبرانى فى الكبير « والاضياء فى المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه والطبرانى

(١) فى (ب) لا توجد (وعر) .

في الكبير من حديث ثوبان « لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه » .

وأخرج البزار والطبراني والحاكم وصححه والبزار من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يفتى حذر من قدر ، والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، وأن البلاء لينزل ، فيتلقاء الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة » .

فهذه الأحاديث وما ورد موردها قد دلت على أن الدعاء يرد القضاء فما بقي بعد هذا ؟

ومن الأدلة التي تدفع ما قدمناه من قول أولئك القائلين ما ورد من الاستمادة من سوء القضاء ، كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم إني أهدؤ بك من سوء القضاء ، ودرء الشقاء ، وجهد البلاء وشماتة الأعداء » . وقد قدمنا هذا الحديث .

فلو لم يكن للعبد إلا ما قد سبق به القضاء لم يستند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء .

ومن ذلك حديث الدعاء في التوتر ، وفيه « وقني شر ما قضيت » . وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن في الصحيحين حسبا قدمنا الإشارة إليه .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك القائلين ما ورد في صلة الرحم ، ففي الصحيحين وغيرهما من حديث أس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه » . قوله ينسأ : بضم الياء وتشديد الميم المهمة مهموز أي يؤخر ، في أجله . وأخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة .

وأخرج البزار والحاكم وصححه من حديث ابن عباس^(١) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « مكتوب في التوراة : من أحب أن يزاد^(٢) في عمره ويزاد في رزقه فليصل رحمه » .

وأخرج أحمد بإسناد رجاله ثقات عن عائشة^(٣) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار » وهو من طريق عبد الرحمن بن القاسم^(٤) ولم يسمع عن عائشة . والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

فلو لم يكن للعبد إلا ما قد سبق له لم تحصل له الزيادة بصلة رحمه ، بل ليس له إلا ما قد سبق به القضاء « وصل رحمه أو لم يصل » فيكون ما ورد في ذلك لغوا لأعمل عليه ولا صحة له .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك ما ورد من الأمر بالتداوى « وهي أحاديث ثابتة في الصحيح . فلو لا أن لذلك فائده كان الأمر به لغوا .

إذا عرفت ما قد بيناه فاعلم أن الله سبحانه قال في كتابه العزيز : (يدعو الله ما يشاء وينبت ويهده أم الكتاب)^(٥) . وظاهر هذه الآية العموم المستفاد من قوله ما يشاء ، فما شاء سبحانه مما قد^(٦) وقع في القضاء وفي الألواح المحفوظ بحاه ، وما شاء أثبتته . ومما يستفاد منه مثل معنى هذه الآية قوله عز وجل :

- (١) في (ب) (رضى الله عنه) (٢) في (ب) (يزاد له) .
(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .
(٤) سورة الرعد : ٣٩ (٥) في (ب) سقطت (قد) .

الأعلام

(٦) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التميمي القرشي « من سادات أهل المدينة فقهياً وعلمياً ودياناً » وحفظاً للحديث وإتقاناً . توفي بالشام سنة ١٢٦ هـ « الأعلام ج ٤ ص ٩٧ .

﴿ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ﴾^(١) ، وقوله عز وجل :
﴿ ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ﴾^(٢) .

وقد أجاب أولئك القوم الذين قدمنا ذكرهم^(٣) عن الآية الأولى
بجوابات : منها أن المراد : بمحو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه
ويبدله : ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ولا يبدله . وجملة الناسخ والمنسوخ عنده
في أم الكتاب .

ويجاب عن ذلك بأنه تخصيص عموم الآية بغير مخصص . وأيضاً يقال لهم :
إن الفلم قد جرى بما هو كائن إلى يوم القيامة ، في الأحاديث الصحيحة .
ومن جملة ذلك الشرائع والفرائض ، فهي مثل العمر إذا جاز فيها المحو
والإثبات جاز في العمر المحو والإثبات .

وكل ما هو جواب لهم عن هذا فهو جوابنا عليهم .

ومنها أن المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظه مما ليس بحسنة ولا سيئة
لأنهم ، أمودون بكتب ما ينطق به الإنسان .

ويجاب عنه الجواب الأول ، ويلزم فيه مثل اللازم الأول ، وجميع ما ينطق
به بنو آدم من غير فرق بين أن يكون حسنة أو سيئة أو لا حسنة ولا سيئة
هو في أم الكتاب ، و (ما يلفظ^(٤)) من قول لا لديه رقيب عتيد^(٥)
﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾^(٦) ، (ما فرطنا في الكتاب من شيء)^(٧)

(١) سورة فاطر : ١١ (٢) سورة الأنعام : ٢ .

(٣) علماء الكلام .

(٤) في (ب) (ينطق) وهو خطأ واضح ، يخالف لما في المصحف .

(٥) سورة ق : ١٨ (٦) سورة يس : ١٢ .

(٧) سورة الأنعام : ٣٨ .

ومنها أن المراد أن الله يغفر ما يشاء من ذنوب عباده • ويترك ما يشاء فلا يغفره • ويجب أن يثبت له بمثل الجواب السابق •

ومنها أن المراد يحو ما يشاء من القرون فيمحو قرنا ويثبت قرنا كقوله :
(ألم يروا كم أهلكننا قبلهم من القرون)^(١) وقوله : (ثم أنشأنا من بعدهم
قرنا آخرين)^(٢) ويجب أن يثبت ما تقدم •

ومنها أن المراد الذي يعمل بطاعة الله ثم بمصيبته فيموت [فيموت]^(٣)
على ضلاله فهذا الذي يحو الله والذي يثبت : الرجل يعمل بمصيبة^(٤) الله ثم
يتوب فيمحوه من ديوان السيئات ويثبت في ديوان الحسنات • ويجب أن يثبت
بما تقدم ، ويلزم فيه ما يلزم في الأول وما بعده بلا شك ولا شبهة •

وأى فرق بين محو السيئة وإثبات الحسنة • وبين محو أحد المعصيات
وإثبات الآخر •

ومنها أن المراد يحو ما يشاء من الدنيا ويثبت الآخرة • ويجب أن يثبت
بما تقدم • وإذا تقرر لك هذا هرفت أن الآية هامة • وأن العمر فرد من
أفرادها • ويدل على هذا التعميم ما ثبت عن كثير من أكابر الصحابة
[أنهم]^(٥) كانوا يقولون في دعائهم : اللهم إن كنت قد أثبتني في ديوان
الأشقياء ، فانقلني إلى ديوان [السعداء]^(٦) ونحو هذه العبارة من عباراتهم
وهم جمهور قد جمع بعض الحنابلة فيها ورد عنهم من ذلك مجلداً بسيطاً •

(١) سورة يس ٣١ (٢) سورة المؤمنون : ٣١ •

(٣) في (١) لا توجد (فيموت) الثانية وهي لازمة لسلامة الأسلوب وقوة المعنى •

(٤) في (ب) (بمصيبة) دون لفظ الجلالة •

(٥) في (أ) (أنه) ولا يستقيم •

(٦) في (أ) (السعد) دون مدة • وهو سهو من المؤلف •

وبالجملة فالقول بالتخصيص بغير تخصيص هو من القول على الله بما لم يقل لأن الذي قاله هو ذلك اللفظ المام ، وتلك الآية الشاملة فتعصرها على بعض مدلولاتها بغير حجة نيرة لا شك أنه من القول على الله بما لم يقل . وقد قال سبحانه : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ^(١) .

وأجابوا عن قوله تعالى : وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره إلا في كتاب) بأن المراد بالمعمر الطويل العمر ، والمراد بالمنقوص قصير العمر .

وبجواب عن ذلك بأن الضمير في قوله : « ولا ينقص من عمره » يعود إلى قوله من معمر لا شك في ذلك . والمعنى على هذا « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمر ذلك المعمر » .

هذا معنى النظم القرآني الذي لا يحتمل غيره « وما عداه فهو إرجاع للضمير إلى غير ما هو المرجع ، وذلك لا وجود له في النظم .

وأجابوا أيضا بأن معنى ما يعمر من معمر ما يستقبله من عمره . ومعنى ولا ينقص من عمره ما قد مضى . وهذا تعسف وتسكف وتلاعب بكتاب الله وتصرف فيه بما يوافق المذهب ويطاق الهوى .

وأجابوا أيضا بأن المراد بالمعمر من بلغ سن الهرم ، والمنقوص من عمره هو معمر آخر غير هذا الذي بلغ سن ^(٢) الهرم أي ينقص من عمره عن عمر الذي بلغ سن الهرم ، ويجاب عنه بمنزل ما تقدم .

(١) في (ب) (سن) .

(١) سورة الأعراف : ٣٣

وقيل للمعمر « من بلغ عمره ستين » والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين ، ويجب عليه بما تقدم .

والحاصل أن ما جاءوا به من الأجوبة يردّها اللفظ القرآني ، ويدفعها النظم الرباني ، والصيغة هامة بما فيها من النفي الدال على العموم المتوجه إلى النكرة المنفية المؤكدة نفياً بـ « من » . وكذلك النفي الآخر باللفظ لا « المتوجه إلى نفي النقص » من عمر ذلك المعمر . وهذا ظاهر لا يخفى . ومحاولة تفصيله « أو إرجاع ضمير » إلى غير من هو له نصف ، وتلاعب بكتاب الله ، ورده بالاحجة نيرة إلى ما يطابق هو الأنفس .

وأجابوا عن قوله تعالى : (ثم قضى أجلاً وأجل مسمى ههنا) بأن المراد بالأجل الأول ، النوم ، والأجل الثاني الموت . وهذا من بدع التفاسير . وغرائب التأويل . ومعنى الآية أوضح من أن يخفى .
وأجابوا أيضاً بأن الأجل الأول ما قد انقضى من عمر كل أحد . والثاني ما بقي من عمر كل أحد .

وهذا كالأول . وقيل الأول أجل الموت ، والثاني أجل الحياة في الآخرة . وهذا أشدّ تعسفاً مما قبله .

وقيل الأول ما بين خلق الإنسان إلى موته : والثاني ما بين موته إلى بعثه . وهو كالذي قبله . والسكل مخالف لما يدل عليه النظم القرآني .

وإذا هرفت بطلان ما أجابوا به . نقرر لك أن الثلاث الآيات دالة على ما أردناه . فإن المحو والإثبات عامان يدخل تحت عمومها العمر والرزق ، والسعادة والشقاوة وغير ذلك ^(١) .

(١) في (ب) (وغيرها) .

ومعنى الآية الثانية أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر ، إلا وهو في كتاب
أبى اللوح المحفوظ . ومعنى الآية الثالثة : أن الإنسان أجلين يقضى الله سبحانه
له بما يشاء منهما من زيادة أو نقص .

فإن قلت : فعلم تحمل مثل قوله تعالى : (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون)^(١) وقوله سبحانه^(٢) : (لن يؤخر الله نفسا إذا جاء
أجلها)^(٣) وقوله سبحانه (إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر)^(٤) . قلت :
أفسرها بما هي مشتملة عليه فإنه قال : في الآية الأولى : « فإذا جاء أجلهم »
وقال في الثانية « إذا جاء أجلها » . وقال في الثالثة : « إن أجل الله
إذا جاء » .

فأقول : إذا حضر الأجل « فإنه لا يتقدم ، ولا يتأخر » وقبل حضوره
يجوز أن يؤخره الله بالدهاء أو بصلة الرحم « أو بفعل الخير » ويجوز أن
يقسمه لمن عمل شراً ، [أو]^(٥) قطع ما أمر الله به أن يوصل ، وانتهمك
محارم الله سبحانه .

مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية :

فإن قلت : فعلم تحمل نحو قوله عز وجل : « وما أصاب من مصيبة
في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها »^(٦) وقوله
سبحانه « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا »^(٧) وكذلك سائر ما ورد
في هذا للمعنى .

(١) سورة البحل : ٦١ (٢) في (ب) سقطت من النسخ (سبحانه) .

(٣) سور المائدة الآية : ١١ (٤) سورة نوح الآية : ٤ .

(٥) في (أ) (وقطع) بالواو ولكن (أو) أصبح وأوضح وأقرب إلى المنطق .

(٦) سورة الحديد : ٢٢ (٧) سورة التوبة : ٥١ .

قلت : أجمع بينهما وبين ما عارضها في الظاهر من قوله عز وجل :
 « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » ينفو عن كثير ^(١) وما ورد
 في معناها . ومن ذلك الحديث القدسي الثابت في الصحيح عن الرب عز وجل
 « يا عبدي : إنما هي أعمالكم أحصتها عليكم فن وجد خيراً فليحمد الله ،
 ومن وجد شراً ^(٢) فلا يلومن إلا نفسه » يحمل الآيتين [الأوليين] ^(٣)
 وما ورد في معناهما على عدم النسب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وصلة
 الرحم ، وسائر الأعمال والأقوال الصالحة . وحمل الآية [الأخرى] ^(٤) ،
 والحديث القدسي « وما ورد في معناها » وعلى وقوع النسب من العبد
 بأسباب الخير الموجبة لحسن القضاء « واندفاع شره . وعلى وقوع النسب
 من العبد بأسباب الشر المقتضية لإصابة المسكر به ، ووقوعه على العبد .

وهكذا أجمع بين الأحاديث الواردة بسبق القضاء ، وأنه قد فرغ من
 تقدير الأجل والرزق « والسعادة والشقاوة » وبين الأحاديث في طلب الدعاء
 من العبد « وأن الله يحب دهاه ، ويعطيه ما سأل مثله ، وأنه يغضب إذا
 لم يسأل ، وأن الدعاء يرد القضاء ونحو ذلك مما قدمنا ، كصلة الرحم
 وأعمال الخير .

فأجل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير
 أو الشر . وأجل الأحاديث [الأخرى] ^(٥) على وقوع النسب من العبد
 بأسباب الخير أو التسبب بأسباب الشر .

(١) سورة التوبة : ٣٠ .

(٢) في (ب) (غير ذلك) بعد (شراً) وهي زيادة لاداعي لها .

(٣) في (أ) (الأوليين) غير صحيحة إملائياً ورسمها كذلك (الأولوين) .

(٤) في (أ) (الأخرى) بالهاء .

(٥) في (أ) (الأخرى) بالهاء .

وأنت خبير بأن هذا الجرم لا بد منه لأن الذي جاءنا بالأدلة الدالة على أحد الجانبين هو الذي جاءنا بالأدلة الدالة على الجانب الآخر . وليس في ذلك خلاف لما وقع في الأزل ، ولا مخالفة لما تقدم العلم به . بل هو من تبيين المسببات بأسبابها ، كما قدر الشيع والرى بالأكل والشرب ، وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر^(١) .

فهل يقول قائل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضى خلاف العلم للسابق ، أو ينافيه بوجه من الوجوه ؟ .

فلو قال قائل : أنا لا آكل ، ولا أشرب ، بل أنتظر القضاء ، فإن قدر الله لي ذلك كان ، وإن لم يقدره لم يكن ، أو قال : أنا لا أزرع ولا أجمع زوجه ، فإن قدر الله لي الزرع^(٢) والولد حصلاً ، وإن لم يقدرهما لم يحصل .

أليس هذا القائل قد خالف ما في كتب الله سبحانه ، وما جاءت به رسله وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والتابعون ، وتابعوم وسائر علماء الأمة ، وصلاحها ، بل يكون هذا القائل قد خالف ما عليه هذا النوع الإنساني من أئبنا آدم إلى الآن ، بل خالف ما عليه جميع أنواع الحيوانات في البر والبحر ؟ .

فكيف ينكر وصول العبد إلى الخير بدعائه ، أو بعده الصالح ، فإن هذا من الأسباب التي ربط الله مسبباتها ، وعلما قبل أن تكون . فعلمه على كل تقدير أزل في المسببات ، والأسباب . ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ، ما اشتمل عليه من ترتيب حصول المسببات على حصول أسبابها ، وذلك كثير جداً .

(١) في (ب) (حصول البذر بالزرع) في الهامش كتصحيح لتلك العبارة ولكنه إخراج لها مخرج الخطأ ، فإن الزرع لا يحصل إلا ببذر البذر وزرعه .
(٢) في (ب) (البذر) وهو غير مقبول .

ومن ذلك قوله : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » ^(١) ، « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً » ^(٢) و « لئن شكرتم لأزيدنكم » ^(٣) « اتقوا الله ويعلمكم الله » ^(٤) « فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون » ^(٥) .

وكم يعد العاد من هذا الجنس في الكتاب العزيز . وما ورد في معناه من السنة المطهرة .

فهل ينسکر هؤلاء الفلاة مثل هذا ويجهلونه مخالفاً ^(٦) لسبق العلم مبيناً لأزلية ؟ . فإن قالوا نعم ، فقد أنكروا ما في كتاب الله سبحانه من فاتحته إلى خاتمته . وما في السنة المطهرة من أولها إلى آخرها ، بل أنكروا أحكام الدنيا والآخرة جميعها . لأنها كلها مسببات مترتبة على أسبابها ، وجزاءات معلقة بشروطها .

ومن بلغ إلى هذا الحد في الغباوة ^(٦) ، وعدم تعقل الحجة ، لم يستحق المناظرة ، ولا ينبغي الكلام معه في الأمور الدليلية ، بل ينبغي إزاهه بإهمال أسباب ^(٧) ما فيه صلاح معاشه ، وأمر دنياه كله حتى ينتمش من غفلته . ويستيقظ من نومته . ويرجع عن ضلائه وجهالته .

والهداية بيد ذي الحول ، والقوة .

(١) سورة النساء : ٣١ (٢) سورة نوح : ١٠ ، ١١ ، ١٢ .

(٣) سورة إبراهيم : ٧ (٤) سورة البقرة : ٢٨٢ .

(٥) سورة الصفات : ١٤٣ ، ١٤٤ .

(٦) سقطت من الناسخ (مخالفاً) في (ب) .

(٧) في (ب) (المناد) (٨) في (ب) نسي الناسخ (أسباب) .

ثم يقال لهم : أيما فائدة لأمره عز وجل لمبادء بالدعاء بقوله : « ادعوني أستجب لكم » ثم عقب ذلك بقوله : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي » أي دهائي « سيدخلون جهنم داخرين » وقوله عز وجل : (واسألوا الله من فضله)^(١) فأى فائدة لمدين^(٢) الأمرين منه عز وجل بالدعاء ووعيده لمن تركه وجعله مستكبراً ، وتمدحه سبحانه بقوله « أم من يجيب المضطر إذا دعاه » ويكشف السوء »^(٣) . وبقوله : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » فإن قالوا إن هذا الدعاء الذي أمرنا الله عز وجل به وأرشدنا إليه وجعل تركه استكباراً وتوعد عليه بدخول النار مع الذل ، وأنكر هلمهم أن غيره يجيب المضطر .

إن [كان]^(٤) ذلك كله لا فائدة فيه للعبد ، وأنه لا ينال إلا ما قد سبق به القضاء فعمل الدعاء « أو لم يفعل » فقد نسبوا إلى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا تحمل نسبته إليه بإجماع المسلمين ، فإنه عز وجل لا يأمر إلا بما فيه فائدة للعبد دنيوية أو أخروية إما جلب نفع أو دفع ضرر .

هذا معلوم لا يشك فيه إلا من لا يعقل حجج الله « ولا يفهم كلامه ولا يدري بخير ولا شر » ولا نفع ولا ضرر . ومن بلغ في الجهل إلى هذه الغاية فهو حقيق بأن لا يخاطب ، وقين بأن لا يناظر ، فإن هذا المسكين المتخبط في جهله المتقلب في ضلاله قد وقع فيما هو أعظم خطراً من هذا أو أكثر ضرراً منه .

(١) سورة النساء : ٣٤ (٢) في (ب) (لهذه) وهي سهو من الناسخ .

(٣) سورة النمل : ٦٢ .

(٤) في (أ) لا توجد كان وهي لازمة لكي يفهم المعنى ويستقيم . ولعل المؤلف سها عنها . وكذلك في (ب) قد سهى الناسخ عن هذه الملاحظة ونقل حرفياً ما أمامه .

وذلك بأن يقال له : إذا كان دعاء الكفار إلى الإسلام « ومقاتلتهم على الكفر وعزومهم إلى عقرب الديار ، كما فعله رسول الله ونزلت به كتيبه ، لا يأتي بفائدة ، ولا يعود على القائلين به من الرسل وأنبياءهم « وسائر المجاهدين بمائدة » وأنه ليس هناك إلا ما قد سبق به القضاء « وجف به القام » وأنه لا بد أن يدخل في الإسلام « ويهتدى إلى الدين من علم الله في سابق عمله أنه يقع منه ذلك سواء قوتل أم لم يقاتل « وسواء دعى أم لم يدع ، كان هذا القاتل والنتج كليف الشاق ضاماً ، لأنه من تحصيل الحاصل « وتكون ما هو كائن فعلوا أو تركوا . وحينئذ يكون الأمر بذلك هيئاً ، تعالى الله عن ذلك .

وهكذا ما شرعه الله لعباده من الشرائع على لسان أنبيائه ، وأنزل به كتيبه يقال فيه مثل هذا فإنه إذ كان ما في سابق عمله كائناً لا محالة ، سواء أنزل كتيبه ، وبعث رسوله أم لم ينزل ولا بعث « كان ذلك من تحصيل الحاصل فيكون هيئاً ، تعالى الله عن ذلك .

ثم يقال لهم : هذه الأهمية التي علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته في صلواتهم وأيامهم ونهارهم وسفرهم وحضرهم « لورام العالم جميعاً متوناً لكانت في مجلد . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثر الناس قياماً وتضرعاً إلى ربه حتى كان في تارة يرفع كفيه حتى يرى بياض إبطيه وفي تارة يرفعهما حتى يسقط الرداء عن منكبيه « ثم أخبرنا بما قد أهدى لربه من الجزاء الجزيل ، والثواب الجليل عموماً ، وخصوصاً .

هل كان لهذا فائدة يتبين أثرها أم لا فائدة ، بل ما خط في الوح فهو كائن لا محالة وقع الدعاء أم لم يقع ؟ ؟ ؟

فيقال لهم : يا نوكي ^(١) . أنتم أعرف بالله سبحانه من رسوله صلى الله

عليه وآله وسلم حتى يكون ما فعله « وما علمه أمته لغوا ضائماً لا فائدة فيه ولا هائدة ؟ » سبحانه هذا بهتان عظيم .

ثم يقال لهم « لو كان القضاء السابق حتما لا يتحول » فأى فائدة في استعاضته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء « كما صح ذلك منه في الصحيحين » وصح عنه أنه كان يقول : وقى شر ما قضيت .

فيالله العجب من دعاوى هريضة من قلوب مهيضة « وأفهام مريضة . بالسك الويل » أما تدرون في أى بلية وقعتم « وعلى أى جنب سقطتم » ومن أى باب من الشريعة خرجتم ؟ ! فإلستم لم تعملوا بشرع ولا اهتديتم بعقل .

وقد كان لستم قدوة وأسوة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبكتاب الله المنزل عليه « وبما كان عليه أكبر الصحابة في هذه المسألة [القى]^(٢) فمن بعدهما كعمر بن الخطاب . وعبد الله بن مسعود ، وأبي وائل ، وأمثالهم من أكبر الصحابة الذين صح عنهم أنهم كانوا يسألون الله سبحانه أن يشبهم في ديوان السعادة وأن ينقاهم من ديوان الشقاوة إن كانوا فيها « إلى ديوان السعادة كما قدمنا .

ولله در كعب^(*) الأخبار « فإنه قال لما طعن عمر رضى الله عنه « والله لو دعا عمر أن يؤخر الله أجله لأخره » فقيل له : إن الله عز وجل يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة » ولا يستقدمون » فقال : هذا إذا

(١) فى (أ) (الذى) وهو سهو من المؤلف .

الأعسلا

(*) كعب بن ماتع بن ذى هجن الحميرى أبو إسحاق : تابعى : كان فى الجاهلية من كبار علماء اليهود فى اليمن وأسلم فى زمن أبى بكر وقدم المدينة فى دولة عمر وأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الفابرة ، وأخذ هو من الكتاب

حضر الأجل^(١) ، فأما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص ■ وقرأ قوله تعالى :
(وما يعمر من معمر ■ ولا ينقص من عمره إلى في كتاب) .

وكلامه هذا يرشد إلى الجمع الذي جمعناه كما عرفت ■ ولنتنصر على
هذا المقدار في تقرير المقدمة التي قدمنا أنه يظهر بها ما سنذهب إليه في ذلك
للقيام ، بعد أن تعقبنا جميع تلك التاويلات المذكورة في التردد الذي وقع في
الحديث القدسي .

فنتقول الآن : إن ذلك التردد هو كناية عن محبة الله لعبده المؤمن أن
يأتي بسبب من الأسباب الموجبة لخلوصه من المرض الذي وقع فيه حتى يطول
به عمره ■ من دهاء ، أو صلة رحم ■ أو صدقة ، فإن فعل مد له في عمره
بما [يشاء]^(٢) ، وتقتضيه حكمته وإن لم يفعل حتى جاء أجله ، وحضره الموت
مات بأجله الذي قد قضى عليه إذا لم يتسبب بسبب يترتب عليه الفسحة له
في عمره ، مع أنه وإن فعل ما يوجب التأخير ■ والخلوص من الأجل الأول ،
فهو لا بد له من الموت بعد انقضاء تلك اللذة التي وهبها الله سبحانه له .

فكان هذا التردد معناه : انتظار ما يأتي به العبد مما يقتضي تأخير
الأجل أولا يأتي ■ فيموت بالأجل الأول ■ وهذا معنى صحيح لا يرد عليه
إشكال ■ ولا يمتنع في حقه سبحانه بحال^(٣) ■ مع أنه سبحانه يعلم أن العبد

عن الصحابة ، وخرج إلى الشام وسكن حمص وتوفي فيها سنة ٣٢ هـ عن ١٤٠ سنة .
الأعلام ج ٦ ص ٨٥ وفي شذرات الذهب ٣٥ هـ ص ٤٠ ج ١ .

(١) في (أ) كرر المؤلف سهوا (فقال هذا إذا حضر الأجل) .

(٢) في (أ) (يشاء) بالهاء وهو سهو .

(٣) نعم لا يمتنع في حقه سبحانه ■ ولكن يرد عليه إشكال ، وهو أننا مادمننا
قد جوزنا تأخير موته لسبب من الأسباب ■ فيجوز أن يؤخر بعد ذلك أيضا ،
ويؤخر ويؤخر ، وهكذا حتى يموت ذلك الشخص إذا تابعت الأسباب في تأخير أجله ؟

سيفعل ذلك السبب ، أو لا يفعله ، لسكنته لا يقع لتنجيز لذلك السبب إلا بحصول السبب الذي ربطه عز وجل به .

« كراهة الموت ومقام الولاية » :

قوله : « يكره الموت وأكره إسماعته »^(١) قال ابن حجر : « وفي حديث عائشة : أنه يكره الموت وأنا أكره مسامحته . زاد ابن مخلد عن ابن كرامة في آخره : « ولا بد له منه »^(٢) ووقفت هذه الزيادة أيضاً في حديث وهب^(٣) انتهى .

فيه فائدة جلية هي أن المؤمن قد يكره الموت ولا يخرج بذلك عن رتبة الإيمان الجليلة ، ولا ينافي ذلك أن شأن المؤمن أن يحب لقاء الله سبحانه . كما ورد في الأحاديث الصحيحة لوعود البيان فيها بأن محبة لقاء الله لا تستلزم أن لا يكره صاحب المحبة الموت ، كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقلت يا نبي الله ألا تكرهية

(١) في (ب) (مسامحته) . (٢) لفتح ص ٢٩٨ .

الأعلام

(*) وهب بن منبه من رواة الحديث وجامعه ، أسند عن جابر بن عبد الله والزهري بن بشير وابن عباس ، وقد روى عن معاذ بن جبل وأبي هريرة وروى عن أناس كثيرين من كبار التابعين . كطائوس ، وروى عنه من التابعين جماعة منهم عمرو بن دينار وروى عن التابعين ، من مآثراته : الإيمان قائد والعمل سائق والنفس بينهما حرون ، فإذا قاد القائد لم يسق السائق لم يغن ذلك شيئاً ، وإذا ساق السائق ولم يقد القائد لم يغن ذلك شيئاً ، وإذا قاد القائد وساق السائق اتبعته للنفس طوعاً وكرهاً وطاب العمل . مات بصنعاء سنة ١١٠ أو في سنة ١١٤ . صفوة الصفوة ج ٢ ص ١٦٧ وينظر أيضاً الكواكب الدرية ص ١٨٦ .

الموت فكلنا نكره الموت ؟ قال : ليس ذلك ، ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وخطئه كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه .

وأخرج أحمد بن حنبل الصحيح وللفماني بإسناد جيد من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه » ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، قلنا يا رسول الله : كلنا نكره الموت . قال : ليس ذلك كراهية الموت ، ولكن المؤمن إذا حضر جهنم البش من الله فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه ، وإن الفاجر والكافر إذا حضر جهنم ما هو صائر إليه من الشر ، أو ما يلقى من الشر ، فكره لقاء الله فكره الله لقاءه .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قال الله : إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه » وإذا كره لقائي كرهت لقاءه » وأخرج الطبراني بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تحفة المؤمن للموت » . وأخرج أحمد بن حنبل في رواية عبد الله بن زجر (*) من حديث معاذ (١) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن شئتم أنبأكم ما أول ما يقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ، قلنا : نعم يا رسول الله قال : إن الله عز وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتم لقائي ؟

(١) ف: (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(*) الصحيح (عبد الله بن زجر الظمري) مولاهم الأديبي ، صدوق ، يخطئ ، من السادسة ، التقريب لابن حجر ، وخلاصة الفقه لابن حجر ، وقد جاء في أ ، ب [زجر] بالحاء المهملة .

فيقولون نعم يا ربنا ، فيقول لهم : لم فيقولون : رجونا عفوك ومغفرتك فيقول : قد وجبت لكم مغفرتي .

قال ابن حجر في الفتح : « وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة قال : الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته وكربه وليس المعنى أنه أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته »^(١) انتهى .

أقول . ظاهر الأحاديث التي قد منها : أن الكراهة لنفس الموت الذي هو انتقال من الدار الأولى إلى الدار الآخرة من غير حاجة إلى تأويل . ولا شك أن الكراهية للموت قد تكون لاستصعاب مقدماته ، وقد تكون لما في الموت من مفارقة الأهل والولد والأصحاب والأتراب ، وقد تكون للخوف من أن يفارق الدنيا وهو غير راض بنفسه بأعماله الصالحة ، أو لذنوب اقترفتها لم يخلص الثوبة عنها ، أو لحقوق لله سبحانه أو لعباده لم ينامحس عنها . فليست كراهة الموت مختصة بذلك الوجه الذي ذكره الجنيد رحمه الله .

قال في الفتح : « وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقضى وهو مفارقة الروح الجسد ، ولا يحصل غالباً إلا بالم [شديد]^(٢) جداً كما جاء عن عمرو بن العاص أنه سئل وهو يموت ، فقال : كأنني أتنفس من خرم إبرة ، وكأن فم من شوك يجرب من قاتني إلى هاتني »^(٣) انتهى .

قلت : هذا هو مثل كلام الجنيد . والجواب عنه جواب عن هذا ، وقصة عمرو هذه مشهورة في كتب التاريخ . قال له رجل وهو يجود بنفسه : إنك

(١) الفتح ص (٢٨٩) .

(٢) لعل المؤلف نسي كلمة (شديد) فهي ضرورية قبل (جداً) والناسخ

في (ب) نسيها كذلك .

(٣) الفتح ص ٢٩٨ .

كنت تقول لنا : وددت أن يخبرني رجل عاقل []^(١) هو في سياق الموت كيف يجد الموت فقال له رجل : أئت ذلك الرجل العاقل فأخبرنا فقال : « كأنه نفس الخ » قال في الفتح : « وعن كعب أن عمر سأل عن الموت فوصفه بنحو هذا » فلما كان الموت بهذا الوصف والله سبحانه يكره [أذى]^(٢) المؤمن أطلق على ذلك الكراهة . ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة « لأنها تؤدي إلى أرذل العمر ، وتنكس الخلق والرد » إلى أسفل سافلين » انتهى .

أقول : معنى قوله وأكره إساءته كراهة إساءته بنفس الموت كما يفيد قوله يكره الموت « فإن قوله وأكره إساءته هو معطوف عليه » فالمراد أكره إساءته بما كرهه . وتخصيص النفسير بوجه مع وضوح المعنى لا حاجة إليه « فإنه لا يلزم من ذلك شيء حتى يصار إلى التناويل » وهى فرض وجود مقتضى للتناويل « فهو ذو وجوه كما بينا » وغير ما تطابق عليه قول الجنيد وكعب والمصنف [وهو]^(٣) أولى منه .

قال في الفتح : « وجوز الكرماني أن يكون المراد أنه يكره الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كالنردد »^(٤) انتهى .
أقول : هذا صواب إذ لا مقتضى للتناويل كما عرفناك .

(١) هذه الواو ضرورية ، لأن الجملة حالية اسمية . وقد سهى عنها المؤلف أيضاً ، وعبارته (رجل عاقل هو في الخ) . وكذلك الناسخ في (ب) نقلها حرفياً .

(٢) في (أ) ، (ب) (إذا) بالألف .

(٣) ليست في (أ) ولا في (ب) وهى لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) ص ٢٩٨ مع اختلاف يسير .

قال في الفتح : « وقال الشيخ أبو الفضل ^(٥) : في هذا الحديث « هضم قدر الولي » لكونه خرج عن تدبير نفسه ^(١) إلى تدبير ربه تعالى « ومن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له » ومن حوله وقوته بصدق توكله .

قال : ويؤخذ منه أن لا يحكم لإسنان آذى ولياً ثم لم يعاجل بمصيبة في نفسه أو ماله أو ولده ، بأنه يعلم من انتقام الله تعالى له : فقد يكون مصيبتة في غير ذلك مما هو أشبه عليه كالمصيبة في الدين مثلاً .

قال : ويدخل في قوله : افترض عليه الفرائض الظاهرة فهلا « كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات » .

وتركا كالزنا والقتل وغيرهما من الحرمات ، والباطنة كالدلم بالله تعالى والحب له والتوكل عليه ، والظوف منه وغير ذلك . وهو ينقسم أيضاً إلى أفعال وترك .

الولي ومعرفة الغيبيات :

قال : وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على الغيبيات بإطلاع الله تعالى إياه ، ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله : (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً)

(١) في (ب) (تدبيره) .

الأعلام

(*) المتوفى سنة ٧٠٩ ، أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو الفضل تاج الدين ابن عطاء الله الاسكندري متصوف شاذلي « من العلماء » كان من أشد خصوم شيخ الإسلام ابن تيمية ، له تصانيف منها (الحكم العطائية ط) في التصوف ، و (تاج المروس) ط ، في الوصايا والعظات ، وينسب إليه كتاب (مفتاح الفلاح) وليس من تأليفه . الأعلام ج ١ ص ٢٠٣ .

إلا من ارتضى من رسول^(١) فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالتبعية
لهصدق قولنا : ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير . ومن المعلوم أنه دخل . .
بعض خدمه .

قلت : الوصف المستثنى لرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه
رسولا فلا مشاركة لأحد من أتباعه فيه إلا أنه « وإلا فيجوز ما قال ، والعلم
هناك الله عز وجل »^(٢) انتهى .

أقول : أما قوله : في هذا الحديث عظم قدر الرلى ، فلا شك في ذلك لأن
الله سبحانه قد أحبه وكان محبة وبصره ويد ورجله . . وورد بأنه إذا سأله
أعطاه ، وإذا استعاضه أعاضه .

وأما قوله : « لكونه^(٣) » خرج من تدبيره الخ ، فإن أراد بهذا التلميل أن
الولى في الواقع كذلك فصحيح وإن أراد أن في الحديث للندس دلالة على
هذه الالة فلا ، فإنه لم يذكر ذلك فيه إلا أن يريد أن في قوله : كنت محبة
الذى يسمع به إلى آخره ، ما يدل على أنه بذلك قد صار في تدبير من صار محبة
وبصره الخ . وهو الرب عز وجل . ولكن ليس هذا الخروج من فعل الولى
حق يكون ذلك^(٤) هلة لتعظيم قدره ، فإن ذلك من فعل الله سبحانه فهو
الذى جازى الولى بالمحبة وكان محبة وبصره الخ . هو من جملة ما جوزى به
الولى فلا يصح أن يكون هلة المجازاة .

وأما قوله : « ويؤخذ منه أن لا يحكم لإسنان آذى ولياً الخ »

(١) سورة الجن آية : ٢٦ ، ٢٧ (٢) ص ٢٩٨ .

(٣) في (ب) (أنه) بدل (لكونه) وهو سهو من الناسخ وخطأ في نفس
الوقت . لأن كلام أبى الفضل المتقدم : (لكونه . . الخ) .

(٤) في (ب) نسي الناسخ (ذلك) .

فلعله يريد أنه سبحانه لما آذن من يعادى الولي بالحرب كان ذلك واقعا
لا محالة إما معجلا ، أو مؤجلا ، في النفس أو في المال أو في الولد ، فإن كل
ذلك يصدق عليه أنه من حرب الله لذلك المعادى للولي .

وأما قوله : ويدخل في قوله : « افترضت عليه : الفرائض الظاهرة الخ »
فقد أوضحنا هذا عند كلامنا على قوله : « وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء
ما افترضت عليه » بأوضح بيان فارجع إليه .

وأما قوله : « وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على المغيبات بإطلاع الله
تعالى إياه الخ » فهو مأخوذ من قوله : « كنت سمعه الذي يسمع به » وبصره
الذي يبصر به . . الخ » .

فإن من كان الله سبحانه سمعه وبصره لا مانع من اطلاعه على بعض
[أسرارهِ] ^(١) الإلهية ولا سيما بعد بيان هذا بقوله : « في يسمع ، وبني يبصر »
وبني يبطش » وبني يمشي » وقد أطلعنا الكلام على هذا فيما سبق » وبيناه أكمل
بيان وذكرنا ما يعضد ذلك من الأدلة .

وأما قوله : « ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر
على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول » فإنه لا يمنع أحد من دخول بعض
أتباعه معه بالتبعية الخ » .

فأقول : هذا صحيح » فإن الله سبحانه قد أطلع على ما يشاء ^(٢) من غيبه
من برئتيه من رسله » كتفيدة هذه الآية : ولم يمنع الرسول من إظهار ما أطلعه
عليه على بعض خواصه من أتباعه :

(١) في (أ) نسي المؤلف (هاء) (أسرارهِ) .

(٢) في (ب) (من يشاء) وهو خطأ لأن الغيب غير عاقل .

وقد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك في غير قضية كاطلاعه حذيفة^(١) هلى أهل النفاق ومعرفة بهم ، وإطلاعه له أيضاً على بعض الأمور المستقبلية خصوصاً أمور الفتن التي حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان به^(٢) يراً ، وكان يسأل عنها فيجيب كسؤال عمر له الثابت في الصحيح وإخباراً : « بأن بينه وبينها باباً ، فقال عمر له^(٣) : أيكسر أم يفتح ؟ فقال : بل ينكسر . ففهم عمر رضى الله عنه أنه الباب وأنه يقتل .

(١) هذا في الواقع ليس إخباراً من الله سبحانه بالغيب لغير الرسول لأن الرسول هو الذى أخبر به ، وما دام الأمر قد علمه الرسول فلم يعد غيباً ، وخصوصاً إذا أخبر به . ونص الآية (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) يدل دلالة قاطعة أن ذلك غير ممكن لغير الرسل . هذا بالنسبة لغيبه سبحانه الذى . أضافه لنفسه ، وهو المذكور في قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس باى أرض تموت » آخر سورة لقمان . أما بقية أنواع الغيب غير هذه الأنواع الخمسة ، فهي مما لم يستأثر الله بعلمه ، ومن الممكن أن يعلمه المخلوقين على مختلف أصنافهم ، رسل وغير رسل ، ثم إن هناك قاعدة في تمييز غيب الله من غيب المخلوقين ، وهي أن ما كان منغيباً ، لا يزال في طي الغيب ، فهو من غيب الله الذى لا يظهره ، إلا للرسل (صلى الله وسلم عليهم) ، وأما ما علمه أحد المخلوقين فلم يعد من غيبه سبحانه ، وليس غيباً ، إلا بالنسبة لمن لم يعلمه . فمن الممكن أن يعلم أحد المقيمين ، في جهة من الجهات ، ما حدث ووقع في جهة أخرى ، وأصبح معلوماً لأصحاب تلك الجهة الأولى ، أو لأحد أفرادها . ينظر تفسير الفخر الرازى ج ٤ ص ٨٠ - ٨٢ ، ج ٨ ص ٣٣٠ ، ٣٣١ ، وتفسير أبى السعود على هامش الفخر فى الموضعين المتقدمين طبعة سنة ١٢٨٩ هـ . وتفسير ابن كثير ، ج ١ ص ٤١ ، ج ٢ ص ١٣٧ ، ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٤٣٣ ، طبعة سنة ١٩٥٦ ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لابن تيمية ص ١٣٩ - ١٤٩ طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) فى (ب) (فقال) عمر الخ .

فهذا وأمثاله هو من هند الله سبحانه ومن ذلك : قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما في صحيح مسلم وغيره : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق » ومن ذلك قضية الخدج (*) الذي قتل من الخوارج في يوم النهروان وأمرهم علي (١) أن يجهنوا عنه فلم يجهنوه ، فقام فوجده فقال له أبو حبيدة السلمي (٢) « آله إنه لعهد النبي إليك (٢) قال : نعم »

بل ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام مقاماً فترك شيئاً من الأمور المستقبلة حتى أخبرهم به حفظه من حفظه واسميه من نسيه » . وذكر كل قائد من قواد الفتنة وأخبر جماعة من الصحابة كأبي ذر وأبي هريرة

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(*) في اللغة « المخذج . الناقص ، والمخذج هذا ، أخذ رجال الخوارج الذين أخبر رسول الله ﷺ علياً (رضي الله عنه) بأنهم سيقاتلونه ، وأن علامتهم أنه يكون فيهم هذا المخذج ، وقد عثر عليه علي رضي الله عنه بين قتلى الخوارج طرفها حلقة ، مثل مئذى المرأة » وقد عثر عليه علي رضي الله عنه بين قتلى الخوارج في يوم (النهروان) فتأكد بذلك ، وأكد به صدقه في روايته عن الرسول (ﷺ) هذا الخبر . ينظر : الروضة الندية « شرح التحفة العلوية » ٩٣ — ٩٦ « لسيد محمد بن إسماعيل الأمير . مطبعة المعارف بصنعاء سنة ١٣٧١ هـ » (٢) مروج الذهب للمصمودي ، ج ٢ . ٣٠ طبعة سنة ١٢٨٣ هـ . (٢) في الروضة الندية « اختلاف يسير في عبارة السلمي » .

الأعلام

(*) هو حبيدة بن عمر ، ويقال ابن عمر بن قيس بن السلمي أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ، ولم يلقه ، روى الحديث ، وتوفي سنة ٧٢ هـ ، وقبل سنة ٨٣ هـ ، وقيل سنة ٧٤ هـ . (وقعة صفين لابن مزاحم المنقري ، المطبعة الأولى سنة ١٩٦٥ هـ) .

وغيرهما بشيء من الأمور المستقبلة ، كما ذكره أهل الحديث والسير والتاريخ .

كما قال ^(٢) لعبد الله بن عباس ، لما وصل إليه بابنه علي ^(*) ليبركه عليه : خذ إليك أبا الأملاك ، فكان أول من ملك من أولاده السفاح ^(**) عبد الله بن محمد ابن علي بن الله بن العباس ، ثم ملك بعده أخوه المنصور ^(***) ثم أولاده ، من خلفاء بني العباس ، وكانت لهم تلك الدولة الطويلة . بل كان لدى أولاد علي بن أبي طالب من الأخبار المتعلقة بالدول ما هو معروف ، وكان الإمام الباقر والإمام الصادق يخبران خواصهم بالوقت الذي تنتقل فيه الدولة من بني أمية إلى بني هاشم . بل كان هناد بن أبي أمية من دراتهم أخبار : نقوله في كتب التاريخ وكان العارف بها مسلمة بن عبد الملك بن مروان ^(****) .

ومن أوجب ما روى عنه ^(٤) أنهم اجتمعوا في أيام دولتهم في مسجد من

(١) في (ب) زائد النسخ بعد قال : (على رضى الله عنه) .

الأهم

(*) علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ولد ليلقة قتل علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) سنة ٤٠ هـ فسمى باسمه وكنيته ، فقال له عبد الملك بن مروان لا أحتمل لك الاسم والكنية فغير كنيته . قيل عنه . (كان يسجد كل يوم ألف سجدة) ولما توفي محمد بن علي أبي طالب وكان قد أوصى بنصيبه من الخلافة إلى علي هذا ، انتقل جانب من الشيعة إلى جانب علي هذا ، واستمر المداهمة في هذا الاتجاه حتى قامت الخلافة السياسية على يد حفيده عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٩ . المصدر السابق ص ١٣ .

(**) أبو العباس أول خليفة عباسي من ١٣٢ - ١٣٦ هـ .

(***) أبو جعفر ثالث الخلفاء العباسيين من (١٢٦ - ١٦٨) هـ .

(****) هو مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، الأمير ، مقبول من الطبقة السادسة مات سنة ١٢٠ هـ أو بعدها (تقريب التهذيب) .

(٢) في (ب) (عنهم) وهو من النسخ .

المساجد الخاصة بهم « فصار مسلمة بن عبد الملك ^(٤) يحدثهم بالأمور التي يكون بها زوال دولتهم ، وبينما هو يذكر لهم قيام أبي معلم بظهور الدولة الهاشمية بخراسان « صادف في ذلك الوقت دخول رجل غريب عليهم ووقف يسمع الحديث ومسلمة يحدثهم عن الجيش الذي يقدم ^(٥) من خراسان ويصل إلى العراق « وتظهر دولة بني العباسية ^(٦) فسموا باسمه « وقال هو رجل اسمه قحطبة ابن شبيب ^(٧) صفته كذا ، ثم وقعت هيئته على ذلك الغريب « فقال كأنه هذا أو يشبه هذا « واستمر في حديثه حتى قال : ثم يهلك بعد وصوله هو وجيشه إلى العراق في دجلة أو الفرات « الشك مني

وكان ذلك الرجل الغريب الداخل عليهم هو قحطبة بن شبيب « فلما سمع الحديث انخلس من بينهم وقصد خراسان « وكان هو الأمير الذي أرسله أبو مسلم إلى العراق « وطوى الممالك ما بين خراسان إلى العراق ولما وصلوا إلى النهر الذي لا يجاز معه إلى العراق إلا من القنطرة أمر الجيش أن يترقفوا إلى الليل ويجوزوا القنطرة ، ثم جمع خراسان الجيش وكبارهم وطلب منهم أنهم يقدمون الإمارة بعده لابنه حميد بن قحطبة ^(٨) إذا عرض له الموت ففعلوا وهو

(١) (الملك) في (أ) غير واضحة تماماً .

(٢) في (ب) (تقدم) .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة (بن) ولعل الأوفق كان يسكون (دولة بني العباس) .

(٤) قحطبة بن شبيب داع من الدعوة لقيام دولة بني العباس ، وأحد النقباء الاثني عشر الذين اختيروا لقيادة الدعوة وإعلان الخلافة العباسية (محاضرات

تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية) ١٥٠٠ - ٢٥٠) .

الأعسلا

(٥) في كتاب (تاريخ الأمم الإسلامية) أن الذي تولى مكان قحطبة ابنه الحسن وأما حميد هذا فوجهه أبو سلمة الحلال — أول وزير عباسي وأحد

قد ظن أنه يكون هلاكه بالقتل فدخل في غمار الجيش كواحد منهم وأخفى نفسه وركب فرسا من عرض الأفراس ومشى بها في الجسر ، فازدحمت الخيل حتى رمت به إلى النهر فهلك ، وكان في تدبيره تدميره .

ومن عجائب ما ألقى من هذا العلم على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه اجتمع بنو هاشم من آل علي وآل العباس ^(١) في بعض الأوقات في أيام بني أمية ، فبايعوا محمد (●) بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، فقال جعفر الصادق ^(**) لبعض خواصه : إن هذا يعني المنصور العباسي هو الذي يكون خليفة ، وسيكون قتل من بايعناه الآن ، يعني محمد بن عبد الله

المؤسسين لدولة بني العباس — إلى المدائن : ونص عبارة الحضري (سار قحطبة واغلا في بلاد العراق فقصده ابن هبيرة أمير العراق من قبل مروان بن محمد ، وكان اجتماعهما غربي الفرات وقبل أن تقع بينهما الموقعة الكبرى مات قحطبة فولى إمرة الجيش ابنه الحسن) = ٢٥٠ .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (آل) .

(●) ولما انتقلت الخلافة من أولاد علي إلى أولاد العباس لم يبايع لأبي العباس السفاح ولا لأبي جعفر المنصور ، وظل على خلاف لهم مدة من الزمن يرى أنه هو الخليفة الحقيقي ، ثم خرج بالمدينة وأعلن نفسه خليفة وجرت بين أبي جعفر وبينه مكاتبات انتهت بهزيمة محمد هذا وقتله على يد عيسى ابن موسى ولى عهد السفاح بعد المنصور سنة ١٤٥ هـ بالمدينة (محاضرات الحضري = ٦٠ — ٦٨) .

الأعلام

(●●) هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسن عليهم السلام كان مشغولا بالعبادة عن حب الرياسة روى عن أبيه وعن عطاء بن أبي رباح ، وروى عنه من التابعين كثيرون ، وكثيرا ما أراد أبو جعفر المنصور قتله لالتفاف الناس حوله ، ولكن استعانت بالله عليه كانت تنجيهِ دائما . توفي بالمدينة سنة ١٤٨ هـ . صفوة الصفوة ج ٢ = ٩٤ — ٩٨ .

المذكور وهو الملقب بالنفس الزكية على يد جيش المنصور هذا . فانظر الى هذا العجب العجيب .

ومن ذلك ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه في الصحيح من خروج النمر على بلاد الإسلام ، وذكر ما يصدر منهم من أخذ البلاد الإسلامية وفتح مدائن الإسلام ، ثم وصفهم بأوصاف من جعلتها أن رجواهم كالجان المطرقة ، وأن نهالهم الشعر ، ونحو ذلك من الأوصاف

فخرج الترك الذين يقال لهم النمر ، وفعلوا تلك الأفاعيل ببلاد الإسلام حتى كادوا يستولون عليها جميعاً ، ولم يبق إلا اليسير منها .

وكم بعد الامداد من ذلك فإنه كثير جداً ، وكله مستفاد من الجناح النبوي ومن الغيب الذي أعلم الله رسوله عليه فأطاع عليه من ارتضاء من أصحابه^(١) .

وقد قدنا حديث « إن في هذه الأمة محدثين ، وإن منهم عر » وهو في الصحيحين . وهذا هو نوع من أنواع علم الغيب . وكذلك ذكرنا حديث « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما بينا فيما سلف . ومن أغرب ما يحكيه فيما يتعلق بهذا الحديث أن السري السقطي^(٢)

(١) هنا تسكلف في تفسير الآية « . . . إلا من ارتضى من رسول » فإن الله هو الذي يرتضى الرسول ، لا أن الرسول يرتضى أيضاً بعض أصحابه ، فإن ارتضاء الرسول هذا ، خلاف نص الآية ، وخلاف (فكرة إخبار الله بالغيب بعض مخلوقاته مباشرة منه سبحانه) .

الاعمال

(٥) هو السري بن المغلس السقي على خال الجنيدي وأستاذ من كبار العباد والزهاد ومن كلامه . (أجلة الناس من ملك غضبه ، ومن تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله) وإن يكمل رجل حق يؤثر دينه على شهوته ، وإن يهلك حق يؤثر شهوته على دينه (توفي سنة ٢٥٣ هـ . (صفوة الصفوة = ٢ ص ٢٠٩) .

شيخ الجنيد أمره بأن يخرج يتكلم على الناس فنهذر منه^(١) بما في لسانه من المعجزة ، وبعدم صلاحيته لذلك ، فزعم عليه أن يخرج صبيح تلك الليلة يتكلم على الناس في الجامع ، فكان أنه نادى [مناد]^(٢) أي الناس : بأن الجنيد سيتكلم على الناس هقيب صلاة الفجر في الجامع ، فجاؤا إليه أفواجا .

وكان هذا أول كرامته للجنيد ، لأنه لم يتعلم على ما دار بينه وبين شيخه أحد ، فخرج ووجد الجامع [غاصا]^(٣) أهله فلما قعد أقبلوا إليه بأجمعهم ، فبرز رجل وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلا ثم قال له : أسلم فقد آن لك أن تسلم ، فتام وجهاً^(٤) بين يديه رأسه ، وانكشف أن ذلك الرجل من الصناديق لما سمع أخبار الناس بأن الجنيد سيتكلم في ذلك الحفل في ذلك الوقت لبس لبس المسلمين ودخل معهم مخبرا الإسلام وأهله ، فكان في ذلك سعادته الأبدية .

وبهذا نعرف أنه لا حاجة إلى ما نقله الشيخ أبو الفضل في آخر كتابه من قوله : « لصديق قولنا سادخل على الملك إلا الوزير ، ومن المعلوم أنك قد دخل معه بعض خدمه » . لأن مثل هذا التثقيب لا يؤكل^(٥) به التكميم ولا ينفع في مقام النزاع . ومراذه أن بعض أتباع الرسل قد يدخل معه كما دخل أتباع الوزير معه فيعلمهم الله على التقيب كما أطلع عليه من ارتقى من رسول .

(١) في (ب) (إليه) واهل المؤلف يعنى (منه) أى من الحديث .

(٢) في (أ) و (ب) (منادى) بإثبات الياء ، وهو خطأ نحوى .

(٣) في (أ) (فاس) بالرفع وهو خطأ نحوى لأنها مقول ثان لوجه .

(٤) في (ب) (جى) بالياء .

(٥) في (ب) (تؤكل) .

وهذا إلهاق بع فارق أوضح من الشمس « وهو كونه رسولا ، وكون الله
ارتضاه . ولا يوجد ذلك في غير رسول .

وليس النزاع في دخول أتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قوله :
« إلا من ارتضى من رسول » . فمعلوم أنه لا دخول لهم في ذلك ، لكن
النزاع في أن الرسول هل له أن يعلم غيره من أتباعه على ما أطلعه الله عليه
من علم الغيب أم لا ؟ فنحن نقول : لا نسلم قول من قال إنه لا يجوز له . ونسند
هذا المنع بما قدمنا ذكره وبأمثاله مما لم نذكره .

وإذا تبرعنا بالاستدلال على جواز إطلاعه لبعض أتباعه على ما أطلعه الله
عليه من علم الغيب « فنقول : عموم قوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
إليك »^(١) . ولهذا يقول الله عز وجل : « وإن لم تفعل » فما بلغت
رسالته^(٢) . ونقول عائشة^(٣) : « من زعم أن محمداً كنتم شيتاً مما أوحاه الله إليه
فقد أعظم على الله الفرية » وهو في الصحيح .

ولو سلمنا تخصيص ذلك بما يحتاجه الناس من علم الشريعة « وهذا
لا يحتاجونه لكان ما قدمنا ذكره من الواقعات منه صلى الله عليه وآله وسلم
من إطلاع بعض أتباعه على شيء من علم الغيب دليلاً على أن ذلك جائز .

وأما قول ابن جبر مستدركا على أبي الفضل بقوله : « قلت : الوصف
المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة

(١) في (ب) زاد الناسخ من تكملة الآية كلمة (من ربك) ، وفي (أ)
(رسالاته) وهو سهو من المؤلف .
(٢) سورة المائدة آية ٦٧ .
(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

لأنه من أتباعه فيه إلا منه « وإلا فيحتمل ما قال والعلم عند الله » ^(١) انتهى .
فأقول : ليس للراد إلا الشق الأول ، فإنه قال : لا يظهر على غيبه أحدا
إلا من ارتضى من رسول فهو لم يكن ذلك الوصف المستثنى متعلقاً بخصوص
كونه رسولا لكنى قوله : « إلا من ارتضى » بدون قوله : « من رسول » فلا
يشتم ما قاله في الشق الثاني من قوله . وإلا فيحتمل ما قال .

نعم اقتصر الشيخ أبو ^(٢) الفضلي على مجرد ذلك المثال ، وهو افقة ابن حجر
له بقوله ، وإلا فيحتمل ما قال إن [أراد] ^(٣) أن ذلك المثال . وهذا الاحتمال
في الآية القرآنية . فقد هرقت اندفاع ذلك من الأصل ، ولكن كان يلغى لهما
أن يحتاج لدخول بعض أولياء الله وصلحاء عباده في الظفر بشيء من الغيب
الذي استأمر الله بعلمه بما قدمنا من قوله : « كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره
الذي يبصر به الخ » .

ولو فرضنا أن دلالة هذا مخصوصة بقوله : « لا يظهر على غيبه أحداً إلا
من ارتضى من رسول » فإن هذا التقي والاستثناء مشعران آثم إشعاراً بخصوص
ذلك بمن جمع بين وصف كونه بمن ارتضاه الله ، ووصف كونه رسولا .
والولى وإن كان بمن ارتضاه الله ، فإن وصف المحبة له يفيد كونه مرتضى لله
لكنه ليس برَسُول .

نعم ما قدمنا من حديث المحدثين ، وأن في هذه الأمة منهم ، وأن منهم

(١) الفتح ص ٢٩٨ مع زيادة كلمة (تعالى) .

(٢) هكذا في (أ) ولعلها بالباء أحسن لأنها مجرورة بالإضافة ، ويجوز
أن يكون الشوكاني قد قصد الحكاية .

(٣) في (أ) تكررت (إن أراد) وبذلك الرسم .

هو رضى الله [عنه] ^(١) يفيد أهتمام إفاة بأن وصف كونه من الحديثين طريقه إلى تلقى شىء من علم الغيب ووصوله إليهم ، والحديث فى الصحيحين .
وانظر إلى قول عمر رضى الله عنه : « ياسارية الجبل » مع كونه فى المدينة يخطب فى منبرها ، وسارية ومن معه من المسلمين فى أقاصى بلاد المعجم فأطاعه الله على الحرب الذى هم فيه حتى كأنه مشاهد لهم ، وأسمعهم الله ^(٢) صوته فنهمهم به وسلموا ^(٣) من معرفة الكفار مع أن ذهنه فى تلك الحالة ^(٤) كان مشغولاً بالخطابة التى هى محتاجة إلى جمع الفهم عليها ، وإفراغ الذهن لها ، وعدم الاشتغال بغيرها ، لكون ذلك فى مجمع الصحابة رضى الله عنهم ، وهم أهل النصيحة التامة والبلاغة الفائقة .

فانظر إلى ما منح الله هذا الرجل من المواهب المظيمة من كل باب : جعله خليفة المسلمين وإمامهم ثم فتح الله له أقطار الأرض ، وكانت دولته مثلاً مضروباً لكل دولة جامعة بين كمال الحزم والورع ، والعمل بالشريعة الواضحة ثم جعل له من المهابة فى الصدور ما لا تبلغ إليه المهابة لعاقل ، أو جائر ^(٥) حتى قال الناس : إن درته أهيب فى الصدور من سيف الحجاج الذى قتل بن عباد الله ظمأً رعدوا فأنحو مائة وعشرين ألفاً .

وكان ابن عباس رضى الله عنه ^(٦) يقول : « إذا هو تب على قول لم يمت له فى أيام عمر ، أو على فتيا لم يفت بها فى زمانه : كان عمر مهيباً فهيبته » ولقد صدق

(١) فى (أ) (عنها) وهو سهو من المؤلف .

(٢) فى (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى (ب) (وأسلمهم) (٤) فى (ب) (الحال) .

(٥) فى (ب) (جائز) دون نقط أو وضع همزة .

(٦) منهما فى (ب) وهو سهو من الناسخ .

عن قال : « إن معادة المسلمين طويبت في أكفان عمر » لأن معظم الفتوح^(١) الإسلامية فيها تم حدث بعده ما حدث من الاختلاف العظيم في آخر أيام الإمام المظلوم الشهيد [هيمان] بن عفان^(٢) رضي الله عنه . وما زالت من بعده قتله سيوف المسلمين مختلفة ، من بعضهم على بعض إلى هذه النهاية ، وأنت إذا كنت عالماً بأخبار النمامي عارفاً بما [اشتملت]^(٣) عليه تواريخ أهل الإسلام لم تشك في هذا ، ولعل هذه الزايا العمريّة قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لما رأى عمر في أكفانه : « ما أحب أن ألقى الله بعمل رجل من الناس إلا بعمل هذا » وإنما يعرف الفضل لأهل الفضل ذوا الفضل .

وقد أخبرنا الصادق المصدوق بأن خاتمة النبوة بعده ثلاثون عاماً [فكلمت]^(٤) بخلافة الحسن السبط^(٥) رضي الله عنه .

وهذا مما ألقاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أصحابه من علم الغيب فله مدخل في الاستدلال به على ما نحن بصدده .

ومن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه رضي الله عنهم بما هو من علم الغيب مما يتماق بهذا الإمام : الحسن السبط رضي الله عنه : قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أباي هذا سيد ، وسيد صالح الله به بين طائفتين من المسلمين » فكان ذلك كما أخبر به الصادق المصدوق . وبالجملة فالأخبار المتقدمة من النبي

(١) في (ب) (الفتوحات) (٢) (أ) و (ب) (عنمن) .

(٣) في (أ) (اشتمل) ولكن اشتملت أوفق انطابقها مع (تواريخ) .

(٤) في «أ» كتبها المؤلف هكذا (فكلمت) .

الأعلام

(٥) هو الحسن بن علي بن أبي طالب : تولى الخلافة بعده أبيه ثم تنازل عنها

في نفس العام سنة ٤٠ هـ معاوية بن أبي سفيان .

صلى الله عليه وآله وسلم من غيب الله كثيرة جداً تشتمل عليها المؤلفات المدونة في معجزاته .

تواضع الولي وحقيقته :

واعلم أنه قد استدلل البخاري بهذا الحديث الذي شرحناه على التواضع لذكره له في باب التواضع ، فمن جملة ما يستفاد منه مشروعية التواضع . وقد قال ابن حجر في الفتح عند تمام شرحه لهذا الحديث .

« تلبيه : أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال الداردي : ليس هذا الحديث من التواضع في شيء . وقال بعضهم : المناسب إدخاله في الباب الذي قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى :

والجواب عن البخاري من أوجه :

أحدها : أن التقرب إلى الله تعالى بالنوافل لا يكون إلا بغاية التواضع لله تعالى والتذلل له . ذكره الكرماني .

وثانيها : ذكره أيضاً فقال : قيل : الترجمة «ستفاد» بما قال : كنت سمعته ، ومن التردد .

قلت . ويخرج منه جواب ثالث ، ويظهر لي رابع ، وهو أنه يستفاد من لازم قوله من عادي لي ولياً لأنه يقتضي الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لمواالاتهم . وموالات جميع الأولياء لا تنأى إلا بغاية التواضع لله تعالى ، والتذلل له ، إذ منهم الأشعث الأغبر الذي لا يؤبه له .

وقد ورد في الحث على التواضع عدة أحاديث صحيحة ، لكن ليس في شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بمحدثي^(١) الباب .

(١) وما هذا الحديث موضوع هذا الكتاب وحديث قبله فقط وهو =

منها حديث هياض بن حمار رفعه : « إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » أخرجه مسلم ، وأبو داود وصغيرهما . ومنها حديث أبي هريرة رفعه « وما تواضع أحد لله تعالى »^(١) إلا رفعه « أخرجه مسلم أيضاً والترمذي . ومنها حديث أبي سعيد رفعه : « من تواضع لله رفعه الله تعالى حتى يجعله في أعلى عليين » الحديث . أخرجه ابن ماجه وصححه أبو حبان^(٢) انتهى .

أقول : كثيراً ما يقع في أذهان كثير من الناظرين في البخاري عدم المطابقة بين بعض تراجم الأبواب ، وبين ما ذكره فيها من الأحاديث ، فإذا أعطوا الفهم حقه ، وتدبروا كل التدبر ، وجدوه قد عمدا إلى معنى دقيق ومنزع لطيف من منازع ذلك الحديث فجعله دليلاً على الترجمة ، وإذا لم يجد هل شرطه شيئاً مما يصلح لذلك الباب ، جعل مجرد ترجمته إشارة إلى ذلك الغر الذي لم يكن على شرطه .

وقد منح الله هذا الرجل من صدق الفهم ونفوذ الذهن ما لم يكن لغيره من أذكىاء العالم . هذا مع ما وهب له من حفظ السنة المطهرة والتمييز بين صحيحها وسقيمها ، وإختيار ما اختاره في كتابه من أصح الصحيح حتى سماه كثير من أئمة هذا الشأن ، أمير المؤمنين في الحديث ، وجعل الله سبحانه كتابه هذا أرفع مجاميع كتب السنة المطهرة وأهلها وأكرمها عند جميع العوائف الإسلامية ، وأجلها عند كل أهل هذه الأمة . وصاروا في جميع الديار إذا ذكروهم

== قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه » . ينظر صحيح البخاري (باب التواضع) كتاب الرقاق والله لا يعيش إلا عيش الآخرة .

(١) في (ب) سقطت من النسخ (تعالى) .

(٢) الفتح ص ٢٩٨ .

صدر أو أصيبوا به يذهب يفرهون إلى قراءته في المساجد والتوسل إلى الله
بالمسكوف على قراءته لما جربوه قرناً بعد قرن وهدراً بعد هدر من حصول
النفس والنفوس على الأهداء بالتوسل به ، واستجلاب هيث السماء ، واستدفاع
كل الشرور بذلك ، وصار هذا لديهم من أعظم الوسائل إلى الله سبحانه .
وهذه مزية عظيمة ، ومنقبة كريمة ، ولم يكن هذا لغير هذا الكتاب من حسن
الانتقاء ، وسلامة ما اشتمل عليه من قول وقيل ، ومن تعرض لشيء من ذلك
أرضى الله أنفه بما يرد عليه أهل الإتيان من الردود التي تدفع اعتراضه بها
بشجاعة ، وهشياً تذره الرياح .

وقد كان هذا الرجب في العبادة على اختلاف أنواعها ، والزم في الدنيا
مفردة هالية برتبة رفيعة ، وتم الله له ذلك بما استحسن به في آخر أيامه من أهداء
للأهداء المأين ، والمتجربين على عبادة الله الصالحين حتى مات كمدارحه الله
ووفر منه جزاءه فكوفي في كتابه هذا بهذا الحظ العظيم في الدنيا .
ليتوفر في الأخرى بما ^(١) يصل إليه من الثواب المأين من انتفاع الناس به ،
فإن العلم الذي ينتفع به هو إحدى الثلاث التي يدوم للميت ثوابها بعد انتفاع
كل شيء منه ، كما صح الحديث بذلك الذي أخرجه مسلم من حديث أبي
هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذا مات ابن آدم
انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو
له » وأخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح من حديث أبي قتادة بنحوه .

وبما ذكرنا نعرف الجواب على ما قلناه في إجمالا .
وأما ما حكاه ابن حجر عن الكرماني من الوجهين المذكورين . فيقال
على الأول : إن كل العبادات وسائر العبادات فرائضها ونوافلها هي عبادة

(١) في (ب) (ما) دون الباء وهو سهو من النسخ .

للرب . والمأيد متواضع للمعبود دائماً خصوصاً هذه العبادة فما الوجه لتقييد
النواقل المذكورة في الباب بقيد التواضع مع أن غيرها مثلها ؟ .

ولهذا ورد أن الصلوات ^(١) الفرائض وغيرها تتفاوت بتفاوت الخشوع
حق فكون لبعض العباد صلاة كاملة ، وللبعض نصف صلاة ، وللبعض أقل
من ذلك ، كما في الحديث الوارد في هذا المعنى .

والخشوع لا يتم إلا بفاية الخشوع فهذه خاصة العبادات ، خصوصاً ^(٢)
الصلوات شاملة لا تختص بنوع منها . وكلها إذا حصل الاستكثار من نوافلها
حصلت للمعبود المحبة من الرب عز وجل فيلزم ههنا أن العبادات كلها يستدل
بها على التواضع في جميع الأسانيد المذكورة في أنوارها في البخاري وغيره ،
بل مجرد العبودية إذا لم تكن على تواضع وخشوع فليست عبودية ^(٣)
معنبرة .

وأما الوجه الثاني فما أبعد . فالرب سبحانه تد وصف نفسه بأنه المنكبر
وأنه ذو الكبرياء ، وأنه ذو الجلال ، فما أسمع بأن يوصف بالتواضع مع عبده
الحقير القليل .

قال في المصباح : التواضع : التذلل . فانظر هل يصح إطلاق التواضع
الذي معناه في هذه اللغة العربية التذلل على رب العالم وخالق السكل ورازقه
وحمييه ومحميته ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم .

تمالي قدرك وجل اسمك ، سبحانه ما أعظم شأنك ، سبحانهك ما أعز
سلطانك .

(١) (ب) الصلاة (٢) في (ب) (وخصوصاً) ، بزيادة الواو .

(٣) في (ب) (عبودية) .

وأما قول ابن حجر : قلت ويخرج منه جواب ثالث « يريد أنه يخرج من التردد كما خرج من قوله « كنت معه » وهذا الذي استخرجه مثل الوجه الثاني الذي ذكره السكرماني . وكلاهما في غاية الاستقوطة ونهاية البطلان .

أما قول ابن حجر ، ويظهر لي وجه رابع إلى آخر كلامه ، فلما قيده بأن يكون التواضع لله سبحانه لم يبق لولي منه شيء .

ولا موجب لذلك فإن تواضع العباد مع بعضهم البعض « هو الذي ندب الله إليه وجاءت به الترغيبات الكثيرة .

وأما تواضع العباد مع الرب سبحانه فهم أحقر وأقل من أن يتواضعوا له ، وإن كان ذلك من لوازم العبودية .

وانظر في مثال هذا في الأحوال ، فإنه يسمح أن يقال : تواضع الرجل لسلطانه دلواليه ، لأن التواضع هو التذلل بعد التلبس بضده ، كما تدل عليه صيغة التفعل مع أن ابن حجر ذكر في أول هذا الباب ما لفظه : « باب التواضع بضم المعجمة مشتق من الضعة بكسر أوله وهي التذلل والهوان . والمراد بالتواضع : إظهار التذلل لمن يراد تعظيمه ، وقيل : هو تعظيم من فوقه لفضله » (١) انتهى .

فانظر هل يصح إطلاقه على الرب عز وجل هل كلا للمعنيين ؟ فلعله سمي من أول الباب .

وأما تواضع العباد مع بعضهم البعض ، فهو المدح المرغوب فيه ، كما ذكر في الحديث الذي استدل به في آخر البحث « إن الله (٢) أوحى إلى أن

(١) الفتح ص ٢٩٣ ج ١٣ (٢) في (ب) نسي النسخ لفظ الجلالة .

كروا ضمرا حتى لا يفنر أحد على أحد ، فإن المراد تواضع العباد [لبعضهم] ^(١) .
البعض حتى لا يفنر أحد على أحد .

وأما حديث : لا من تواضع لله رفقه الله ^(٢) الخ . فالمراد تواضع لعباد الله لأجل الرب سبحانه ^(٣) امتثالاً لما أرشده إليه رسوله ، أو يكون المراد به (التواضع لكتابه واسمائه ورسوله ولعلماء أمته ولا بد من هذا فإن الله ^(٤)) أَعْظَمُ وَأَجَلُ من أن يتواضع له العباد ، فيكون معنى قوله من تواضع لله من تواضع لأجل الله هو وجل . ومن هذا التجميل من تصدق الله من أحب لله ، وأبغض لله . وهو ذلك كثير .

وإذا هزئت هذا كان هذا الوجه الذي ذكره ابن حجر أحسن ما يحمل عليه ترجمة البخاري . لكن بدون ذلك التقيد إلا أن يريد هذا المعنى الذي ذكرناه . فيكون معنى قوله لا يتأتى إلا بغاية التواضع لله . أى لأجله .

وقد وردت أحاديث في مشروعية التواضع غير ما ذكره المصنف . منها ما هو صحيح ، ومنها ما هو حسن .

وورد في ذم التكبر الذي هو مقابل التواضع أحاديث صحيحة . منها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل هزل [جواظ] ^(٥) متكبر . . ومنها حديث أبي سعيد وأبي هريرة عند مسلم وغيره قال : « يقول الله عز وجل : العز إزاره . والتكبرياء رداؤه » فن نازعني واحداً .

(١) في (أ) (لبعض البعض) وليس أسلوباً مستقيماً . ولم يسمع بمثله هذا التفسير .
(٢) في (ب) نسي الناسخ لفظ الجلالة (٣) في (ب) (وتعالى) بعد سبحانه .
(٤) نسي الناسخ في (ب) من أول (النواضع إلى — فإن الله) .
(٥) في (أ) ، (ب) (جواض) بالضاد . وهو تصحيف .

منها هديته» (١).

ومنها حديث أبي سعيد هند مسلم قال : « احدثت الجنة والنار فقالت النار في الجبارون ، والمتكبرون ، وقالت الجنة في ضعفاء المساكين ومساكينهم » وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ، ولا ينظر إليهم ، ولم يذهب أليم : شيخ زان ، وملك كذاب ، وعامل (٢) مصعكبر » وأخرجه البزار بإسناد حسن من حديث سلمان :

وأخرج النسائي والترمذي وصححه من حديث ابن عمر ، نحوه وأخرج مسلم وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، وأخرج البغوي وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل من كان قلبكم يحرق إزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » .

وأخرج نحوه أحمد والبزار برجال الصحيح من حديث أبي سعيد . وأخرج نحوه البزار بإسناد رجاله ثقات من حديث جابر .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مرجل رأسه يفتال في مشيته إذ خسف الله به فهو يتجملجل في الأرض إلى يوم القيامة » :

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) زاد الناسخ (بغوي) .

(٢) في (ب) (طامل) وهو خطأ كما تقدم قبل ذلك .

« لا ينظر الله إلى رجل جر ثوبه خيلاء » -

وأخرج الترمذي واللساني وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه
من حديث ثوبان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من مات
وهو يرى من الكبر والافول والدين دخل الجنة » :

خاتمة الشرح :

والى هنا انتهى الشرح للحديث القدسي في شهر الاثنين اعيدته معاني شهر
القمعة من شهر سنة ١٤٣٩ : بقلم مؤلفه « محمد بن علي النشوتاني ففر الله لهما »

أهم المراجع

(أ) المراجع العربية

القرآن الكريم .

المعجم للمفردات لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي .

صحيح البخاري .

الجامع الصحيح للإمام مسلم .

ابن تيمية : (أحمد عبد الحليم) :

١ — الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان (الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ م) . تصحيح وتعليق ، (محمود عبد الوهاب فايد) .

٢ — مجموعة الرسائل والمسائل . طبعة للنار .

٣ — النسخة العراقية (في الأعمال القلبية) الطبعة الأولى إدارة الطباعة للنورية .

٤ — الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحسم . المطبعة السلفية سنة ١٩٤٩ م .

■ — بغية للرداد في الرد على المتفلسفة والقراطة ، والباطنية . ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تيمية طبعة سنة ١٣٣٩ هـ مطبعة (كردستان العلمية) .

٦ — شرح العقيدة الأصغرية ج ١ من مجموعة الفتاوى الطبعة للتقدمة .

٧ — منهاج السنة النبوية ج ١ ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم طبعة سنة ١٩٦٢ م . وطبعة سنة ١٣٣١ هـ المطبعة الأميرية ببغداد .

- ٨ — رأس الحسين . طبعة سنة ١٩٤٩ م مطبعة السنة المحمدية .
- ٩ — نقض المنطق طبعة سنة ١٩٥١ م مطبعة السنة المحمدية .
- ١٠ — رسالة الصوفية والفقراء . الطبعة الثانية . المنار سنة ١٣٤٨ هـ .
- ١١ — حقيقة أهل السنة ، الفرقة الناجية . مطبعة أنصار السنة سنة ١٣٥٨ هـ
- ١٢ — الفتاوى . إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .
- ابن الجوزي (أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي) :
 - ١ — تلميس إبليس . إدارة الطباعة المنيرية . الطبعة الأولى . ابن صينا :
 - ١ — الإشارات والتلخيصات . تحقيق الدكتور سليمان دنيا . الطبعة الأولى دار المعارف سنة ١٩٥٨ .
 - ٢ — رسالة الزيارة . مخطوطة بدار السكتب المصرية ضمن مجموعة رقم (٢٦٩٤ و) .
 - ابن عربي (أبو بكر محمد بن علي الملقب بمعلي الدين بن العربي) .
 - ١ — الفتوحات المكية طبعة بولاق سنة ١٨٧٦ هـ .
 - ٢ — نصوص الحكم . تحقيق الدكتور أبو العلا هفني ، طبعة سنة ١٩٤٦ م .
 - ٣ — تفسير ابن عربي . المطبعة البعثية بالقاهرة .
 - ٤ — عقائد مغربية . المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ هـ .
 - ابن كثير . (إسماعيل بن كثير الترمذي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤ هـ) .
 - ١ — تفسير القرآن العظيم طبعة سنة ١٩٥٦ هـ .

ابن هشام (أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري) :

١ — السيرة النبوية . طبعة مصطفى الباني الحلبي سنة ١٩٣٦ م .

أبو الحسن الأشعري :

رسالة في استحقاق الخوض في علم الكلام . طبعة حيدر آباد الدكن

سنة ١٣٣٣ هـ)

أبو السعود (محمد بن محمد العمادي) :

١ — تفسير أبو السعود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم)

على هامش تفسير الفخر الرازي . مطبعة الكافوخانة سنة ١٣٨٩ هـ .

أبو عبد الرحمن السلمي :

١ — حقائق التفسير مخطوط بدار الكتب رقم ٤٨١ تفسير .

الدكتور أبو العلا هفني :

١ — (التصوف) الثورة الروحية في الإسلام : الطبعة الأولى ، دار

المعارف بالأسكندرية .

١ — التعليقات على فصوص الحكم لابن عربي طبعة سنة ١٩٤٦ .

٢ — من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية . مجلة كلية الآداب ج ٩

مجلد (١) مايو سنة ١٩٣٣ م .

الدكتور أبو الوفا الغنيمي ، التفتازاني :

١ — ابن عطاء الله السكندري وتصوفه : الطبعة الأولى سنة ١٩٥٨ .

القسري (أبو محمد سهل بن عبد الله القسري) :

١ — تفسير القرآن العظيم . طبعة مصطفى الباني الحلبي سنة ١٩٢٩ هـ .

أحمد حميد الدين الكرمانى (الداهية الإسماعيلية) :

٣٥ — ولاية الله

١ — راحة البال طبعة دار الفكر العربي سنة ١٩٥٢ . تحقيق الدكتور محمد مصطفى حلمي ، والأستاذ محمد كامل حسين .

إخوان الصفاء :

١ — رسائل إخوان الصفاء . المكتبة النيدارية سنة ١٩٢٨
أسين بلاثيوس :

١ — ابن عربي (حياته ومذهبه) ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوي
مكتبة الأنجلو المصرية سنة ١٩٦٥ .

الدكتور توفيق النابيل :

١ — الأحلام الطبعة الأولى سنة ١٩٤٥

الدكتور جبور عبد النور :

١ — إخوان الصفاء - دار المعارف سنة ١٩٦١ (نوافل الفكر العربي) - (٧)
الدكتور أحمد أمين :

زعماء الإصلاح في العصر الحديث (طبعة ١٩٥٨) .

دي بور :

١ — تاريخ الفلسفة في الإسلام . ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي
أبو ريطة طبعة لجنة التأليف سنة ١٩٤٨ .

روجيه باستيد :

١ — مبادئ علم الاجتماع الديني . ترجمة الدكتور محمود قاسم الأنجلو
سنة ١٩٥١ .

الزحشري :

١ — تفسير الكشاف ، مطبعة الاستقامة سنة ١٩٤٦ .

سامي الكيال :

١ - الشهر وردي : نوابغ الفكر العربي - ١٣ - دار المعارف سنة ١٩٥٥ .

السجستاني (أبو بكر السجستاني المتوفى سنة ٣٣٠ هـ) :

١ - نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن . على هامش للمصحف طبعة
المكتبة السعيدية .

السراج (أبو نصر) :

١ - اللمع تحقيق الدكتور عبد الحليم محرد ، وطه عبد الباقي سرور ،
دار الكتب الحديثة بمصر سنة ١٩٦٠

الشهر وردي البغدادي (أواخر عمر ١١٤٥ - ١٢٣٤ م) :

١ - مرارف المعارف : على هامش الإحياء للقرآني . المطبعة الأميرية
ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ .

الشهر وردي الحلبي . أو المقتول :

١ - مجرمة في الحكمة الإلهية . نشر جمعية المستشرقين الألمانية ، اتانبول
مطبعة المعارف سنة ١٩٤٥ .

٢ - هياكل النور . تحقيق الدكتور أبو ريان . المطبعة التجارية
الطبعة الأولى .

السيوطي :

١ - القول الأشبه في حديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ضمن
مجرمة رسائل السيوطي . مخطوط بدار الكتب رقم (٧٥ مجاميع)
قوله .

الشوكاني (محمد بن علي) :

- ١ — المقدم الثمين ، في إثبات وصاية أمير المؤمنين علي رضي الله عنه .
الطبعة المنيرية سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٢ — نثر الجواهر على حديث أبي ذر . معصوم بدار السكتيب رقم ٣٣٤٧٣ ب)
- ٣ — عقود الزبرجد في جهده مسائل هلامه ضمد . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٤ — الدواء العاجل في دفع المدور الصائل . في مجموعة بعنوان يرحم الصدور بتحرير رفع القبور ، مطبعة السنة المحمدية سنة ١٩٤٧ م .
- ٥ — القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٦ — إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول الأصول . المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٧ هـ .
- ٧ — بحث في وجوب محبة الله . مخطوط ولدى منه نسخة .
- ٨ — فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ .
- ٩ — الفوائد المجموعة ، في الأحاديث الموضوعة . تحقيق عبد الرحمن ابن يحيى الملهي البيهقي طبعة سنة ١٩٦٠ أنصار السنة المحمدية بدمشق .
- ١٠ — قطر الولى على حديث الولى (موضع التحقيق والدراسة) .
الطهري :

- ١ — جامع البيان ، من تأويل وتفسير القرآن . تحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر . طبعة المعارف الأولى .

طه هبى الباى سرور :

١ - الحسين بن منصور الخلاج طبعة ١٩٦١ .

الظواهرى :

العلم والعلماء . المطبعة العمومية بطنطا سنة ١٩٠٤ .

الفاضى هبى الجيسار :

١ - المنفى فى أبواب التوحيد والعدل ج ١٥ طبعة ١٩٦٥ هبى الحلبي .

تحقيق الدكتور محمود الخضيرى ، والدكتور محمود قاسم .

٢ - ج ٣٠ فى الإمامة . الدار المصرية ، لتأليف والترجمة والنشر .

تحقيق د . هبى الحليم محمود ، د . سليمان دنيا .

هبى الجليل هبى :

١ - صفوة صحيح البخارى ج ٣ ، ج ٤ الطبعة الرابعة سنة ١٩٤٨ .

الدكتور هبى الحليم محمود :

١ - (منطق التصوف) مقدمة للمنقذ من الضلال ، للإمام الغزالى

الطبعة الثانية (الأنجلو المصرية سنة ١٩٥٥) .

هبى الحى الاسكنوى الهندى :

تذكرة الراشد برد تبصرة الناقد . طبع الهندى .

الدكتور هلى سامى النشار :

١ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام . النهضة المصرية سنة ١٩٥٤ .

الدكتور هلى هبى هتان :

١ - الإنسان عند الغزالى . تعريف الأستاذ خيرى حماد ، الأنجلو سنة ٦٤

الإمام الغزالي :

- ١ - إجماع العوام من علم الكلام . (إدارة الطباعة المنيرية) .
- ٢ - جواهر القرآن . طبعة الجندی ، إشراف الشيخ محمد مصطفى أبو العلا .
- ٣ - الرسالة الدنية للغزالي . ضمن مجموعة التصور العوالي للإمام الغزالي (مكتبة الجندی - القاهرة) .
- ٤ - معارج القدس في مدارج معرفة النفس . مطبعة السعادة المطبعة الأولى سنة ١٩٤٧ .
- ٥ - إحياء علوم الدين . المطبعة الأدبية ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ . وطبعة لجنة نشر الثقافة الإسلامية سنة ١٣٥٦ هـ .
- ٦ - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة . طبعة الجندی .
- ٧ - كيمياء السعادة . مكتبة الجندی ، تعليق وتصحيح محمد محمد جابر من علماء الأزهر .
- ٨ - المستصفى في علم الأصول . المطبعة التجارية سنة ١٩٣٧ م .
- ٩ - المنقذ من الضلال . تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود . الطبعة الثانية الأجل سنة ١٩٥٥ .

الفارابي :

- ١ - آراء أهل المدينة الفاضلة . الطبعة الثانية ١٩٤٨ .
- فتح الله بن أبي بكر البنانى :
- ١ - تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بمعصية الأنبياء ، على هامش كتاب (إتحاف أهل العناية الربانية) للـ وافي نفسه . الطبعة الأولى سنة ١٣٢٤ هـ .

الفخر الرازي :

- ١ — مفاتيح الغيب المشهور بتفسير الفخر الرازي مطبعة الكاغذخانه
سنة ١٢٧٩ هـ .

القشيري :

- ١ — الرسالة القشيرية . طبعة محمد هلي صبيح سنة ١٩٥٧ م .
الدكتور كامل مصطفى الشبيبي :
١ — الصلة بين التصوف والتشيع الطبعة الأولى بغداد سنة ١٩٦٣ م .
الكليفي (أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليفي) :
١ — الكافي مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (٢١٢٢٦ ب) .
محمد زبارة اليماني .
نيل الوطر . المطبعة السلفية ١٣٥٠ هـ .

محمد بن عطية المسكي :

- ١ — عالم القلوب . مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (١١٣ تصوف)
محمد أبو الفيض المنوفي :
١ — المدخل إلى التصوف الإسلامي : الطبعة الأولى عدد ٧٦ من سلسلة
(مذاهب وشخصيات) الدار القومية للطباعة والنشر .

الدكتور محمد هلي أبو ريان :

- ١ — أصول الفلاسفة الاشراقية عند السهر وردي طبعة سنة ١٩٥٩

الدكتور محمد غنيمي هلال :

- ١ — ليلى والمجنون « في الأدبين العربي ، والفارسي : الأنجلو المصرية
الطبعة الأولى .

الدكتور محمد مصطفى حلمي :

١ — الحياة الروحية في الإسلام طبعة سنة ١٩٤٥ م

الدكتور محمد يوسف موسى :

١ — فلسفة الأخلاق في الإسلام . طبعة سنة ١٩٤٥ م .

الدكتور محمود قاسم :

١ — دراسات في الفلسفة الإسلامية الجامعة الأولى سنة ١٩٦٦ م
مكتبة الأنجلو المصرية .

٢ — جمال الدين الأفغاني (حياته وفلسفته) الأنجلو المصرية الجامعة الأولى

٣ — (ابن باديس) الزعيم الروحي لحركة التحرير الجزائرية . طبعة سنة
١٩٦٨ م . دار المعارف .

٤ — مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد - تقديم وتحقيق الدكتور
محمود قاسم . الأنجلو سنة ١٩٥٥ .

■ — المنطق الحديث ومناهج البحث - الأنجلو الجامعة الثالثة -

الإمام النسفي (أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي) :

١ — تفسير النسفي -

نيكولسون :

١ — في النهج الإسلامي وتاريخه - ترجمة الدكتور أبو الملا هفني -
طبعة سنة ١٩٥٦ م - لجنة التأليف -

يوسف كرم :

١ — تاريخ الفلسفة اليونانية ، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ،
سنة ١٩٤٦ م .

(ب) المراجع الإفرنجية

- (1) (La Lande) Vocabulaire - Technique et critique de la Philosophie. P. U. F. Paris 1951.
 - (2) Les Problemes de la Vie myetique par roger bastide.
 - (3) Carl Brockel Mann : Arabischen literatur 1943.
 - (4) Corbin (Henri) : Histoire de la philosophie Islamique.
(Gallmard 1964).
-

محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	الإهداء
٧	حديث الولي
١٣	تقديم
١٥	الفقرة الأولى (التعريف بالإمام الشوكاني)
١٧	١ - ميلاده ونشأته
٢٠	٢ - حياته العلمية والعامة
٢٨	(١) دعوته إلى الاجتهاد
٣٣	(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول
٣٨	(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد
٤١	(٤) الشوكاني وابن تيمية وابن عبد الوهاب
٤٢	٣ - أساتذته
٤٦	٤ - تلاميذه
٤٦	٥ - مكتبه
٦١	(١) المخطوطة
٦٥	(ب) المطبوعة
٦٧	٦ - الفقرة الثانية (ولاية الله والطريق إليها) دراسة على كتاب (قطر الولي على حديث الولي)
٦٩	منهج هذه الدراسة
٦٩	الفصل الأول (من هو الولي)
٦٩	(١) مفهوم كلمة (ولي) في اللغة وعند جمهور المسلمين .

الصفحة	الموضوع
	(ب) مفهوم الولاية عند غلاة الصوفية ، وصلة ذلك بمفهوم غلاة الشيعة
٧٨	
٧٩	١ — الوصاية
٨٠	٢ — العلم اللدني
٨٣	٣ — العصمة
٨٦	٤ — الغناء
٩٨	الولاية عند ابن عربي
١٠٤	(ج) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية
١٠٧	١ — رد فكرة الوصاية
١٠٨	٢ — رد فكرة العصمة
١١٥	٣ — ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين
١١٩	الفصل الثاني (شخصيات الأولياء وأصنافهم)
١٢٩	مناقشة ابن تيمية والشوكاني
١٣٧	الفصل الثالث (الطريق إلى ولاية الله)
١٤١	(أ) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني
١٤١	(أ) الإيمان بالله
١٤٣	(ب) أداء الفرائض
١٤٤	١ — الفرائض الظاهرة
١٤٥	٢ — الفرائض الباطنة
١٤٦	(ج) التقرب بالنوافل
١٤٧	١ — من نوافل الصلاة
١٤٧	٢ — من نوافل الصيام

الصفحة	الموضوع
١٤٩	(ب) الطريق إلى الله كما يراه الصوفية
١٥٤	الزهد
١٥٩	الترهب وترك الزواج
١٦١	السماع والغناء
١٦٦	الخلوة والعزلة
١٦٧	الخلوة انحاء سلبية
١٧١	الخلوة والعلم الدني
١٧٩	(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني وطريقة الصوفية
	الفصل الرابع (الإنسان بين مظاهر حب الله له)
١٨٢	(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله
١٨٢	١ - المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني
١٨٢	٢ - المسكنة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الصوفية
١٩٢	(ب) إسناد الكرامات للأولياء
١٩٢	١ - رأى الإمام الشوكاني
١٩٣	٢ - رأى الفلاسفة الاشرقيين والصوفية
١٩٦	الفصل الخامس (أفضل الأولياء)
١٩٦	(١) رأى الامام الشوكاني
١٩٦	(ب) رأى الصوفية
٢٠٥	فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربي ومناقشتها
٢١١	نهاية المطاف
٢١٣	الفقرة الثالثة (قطار الولي على حديث الولي
٢١٥	الأصول المخطوطة للكتاب

الصفحة	الموضع
٢١٨	منهج التحقيق
٢٢١	صورة لكتاب النسخة (١)
٢٢٣	صورة للصفحة الأولى من المخطوطة (١)
٢٢٥	صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (١)
٢٢٧	صورة للصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)
٢٢٩	تقديم
٢٣٤	الفصل الأول (من هو الولي ؟)
٢٣٦	تعريف الولي
٢٣٨	أفضل الأولياء
٢٤٨	الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمصومين
٢٤٩	المقياس في قبول الواقات والمكاشفات
٢٤٩	إمكان وقوع المكاشفات
٢٥٠	الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال
٢٥٢	خوارق غير الأولياء
٢٥٤	المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين
٢٥٥	شخصية الولي
٢٥٧	جواز الكرامات
٢٥٩	من كرامات الصحابة رضي الله عنهم
٢٦٨	من كرامات التابعين رضي الله عنهم
٢٧٧	مقابلة يكون الخارق كرامة
٢٧٣	المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور
٢٧٨	عود إلى مقياس الولاية

الصفحة	الموضوع
٢٨١	المراد بالشريعة
٢٨٢	الكليات والدينيات في القرآن الكريم
٢٩٠	القدرة ونفي احتجاج العصاة به
٢٩٢	الصحابة رضى الله عنهم ومركزهم من الولاية
٢٩٨	موقف أهل البيت من الصحابة رضى الله عنهم
٢٩٩	مبدأ الباطنية وكيف قاموا
٣٠٥	كراهة الرافضة للصحابة أريد به هدم السنة
٣٠٧	نصيب العلماء من الولاية
٣٠٩	أسباب رسوخ العلماء في الولاية
٣١٠	حماية العلماء العاملين للأمة من النقايد
٣١٧	الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية
٣٢١	حقيقة المقلد والتقليد وحكمها
٣٢٥	التقليد في نظر العلم والمعرفة
٣٢٧	موقف أئمة المسلمين من المقلدين
٣٢٩	تناقض المقلد مع نفسه
٣٣٣	منهج الصحابة والتابعين
٣٣٥	معنى الاقتداء بالصحابة ، وحديث « أصحابي كالجوف » وما قيل فيه
٣٣٦	رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له فقط
٣٣٨	منهج الاجتهاد ، وهو منهج الرسول ﷺ وأصحابه
٣٤٠	المطلوب من المقلد ومن عوام المسلمين
٣٤١	الاجتهاد ووحدة الأحكام
٢٤٣	منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين
٣٤٥	سد باب الاجتهاد نسخ للشريعة

الموضوع	الصفحة
جهاد الشوكاني للمقلدين	٣٤٧
من أخطار التقليد والمقلدين	٣٥٣
وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين	٣٥٤
أهل اليمن والاجتهاد	٣٥٦
تعصب المقلدين أساسه الجهل	٣٥٧
واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين	٣٥٧
مدى تسكريم الله سبحانه للأولياء	٣٦٠
الفصل الثاني (الطريق إلى ولاية الله)	٣٦٧
(١) أداء الفرائض :	٣٦٩
١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي	٣٧١
٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل	٣٧١
(١) إبطال حجج القائلين بالحيل	٣٧٤
(ب) الحيلة والشرعية	٣٧٧
(ح) الحيلة من الإضافات للشرعية المبطله لفرائضها	٣٧٨
(د) المعارض من الشرعية	٣٧٨
(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية للدين	٣٨٠
(ب) التقرب بالنوافل	٣٨٢
١ — من نوافل الصلاة	٣٨٣
٢ — من نوافل الصيام	٣٨٩
٣ — من نوافل الحج	٣٩١
٤ — من نوافل الصدقة	٣٩٢
(ح) التقريب بالأذكار	٣٩٢

الصفحة	الموضوع
٣٩٥	ترغيب للكتاب والسنة فيها
٣٩٥	أعظم الأذكار أجراً
٣٩٩	أذكار الأوقات
٤٠٤	أذكار التوحيد
٤٠٥	الصلوة على النبي ﷺ وآله وسلم وفضلها
٤٠٧	التسبيح وفضله
٤٠٨	الادعية النبوية
٤١٠	الادعية عقب الوضوء والصلوة
٤١٠	الادعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد
٤١١	الادعية داخل الصلاة
٤١١	الادعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها
٤١٢	(د) الإيمان وطريق الولاية
٤١٣	١ — الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين
٤١٤	٢ — فوائد الإيمان بالقدر
٤١٥	٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه
٤١٦	٤ — الإيمان والإحسان ولين يجتمعا
٤١٧	الاداء أعظم مظاهر الولاية
٤١٧	الولاية والعزلة
٤١٩	اللاطف والتصرة وعامة المؤمنين
٤٢٣	حبة الله بين أداء الفرض والنفل
٤٢٥	أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل
٤٢١	ليست المداومة شرطاً في القرب

الصفحة

الموضوع

٤٢٣

عجبة الله شاملة للمتقرب بالفرض والمتقرب بالنفل

٤٢٥

الفصل الثالث

(أثر عجة الله في حياة الولي)

٤٢٧

هدايته وتوفيقه

٤٢٨

المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره إلخ

٤٢٩

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية

٤٣٠

منشأ الخطأ عند الاتحاديين

٤٣١

فضل السمع على البصر في الثأر والاعتبار

٤٣٢

إجابة الدعاء من مظاهر عجة الله للعبد

٤٣٣

أثر نوافل الصلاة وغيرها في عجة الله لعبد

٤٣٤

النسمة والتقرب للقي في هذا الحديث

٤٣٥

مقن نسلم بآراء أهل الولاية وخواطرم

٤٣٦

الفصل الرابع

(قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق)

٤٣٧

الإحسان والمفروضات الباطنة

٤٣٨

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية

٤٣٩

الطريق إلى طهارة الباطن

٤٤٠

مقام الإحسان ولمن يكون

٤٤١

مقام الولي وإجابة الدعاء

٤٤٢

مقام المحبة وإجابة الدعاء

٤٤٣

مقام المحبة ومداومة الدعاء

الموضوع	الصفحة
ضلال المدين لرفع التكاليف	٤٨٦
المراد بتردد الله سبحانه عن نفس المؤمن	٤٨٨
لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه	٤٩٦
مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية	٥٠٨
كراهية الموت ومقام الولاية	٥١٦
الولى ومعرفة الغيبات	٥٢٠
تواضع الولى وحقيقته	٥٣٤
خاتمة الشرح	٥٤١
المراجع العربية	٥٤٣
المراجع الأجنبية	٥٥٣

فهرس الأعلام التي وردت بالنص المحقق

(أ)	
إبراهيم التيمي ■ ٢٧١	ابن دقيق العيد ■ ٣٥٥ .
إبراهيم النخعي ■ ٣٢٩	ابن سيد الناس ■ ٣٥٥ .
ابن أبي الدنيا ■ ٣٦١ ، ٤٥٨ ، ٤٦٣	ابن شاهين ■ ٣٩٨
■ ٥٠٠	ابن عباس (عبد الله) ■ ٢٤٣ ، ٣١٢
ابن أبي شيبة ■ ٣٩٨ ، ٤٠٠ ، ٤٠١	■ ٣٨٥ ، ٣٩٩ ، ٤٥٧
■ ٥٠١ ، ٤٠٢	■ ٤٧٢ ، ٥٣٢
ابن تيمية ■ ٢٤١ ، ٣٥٥	ابن عبد البر ■ ٣١٣ ، ٣١٩ ، ٣٢٠
ابن الجوزي ■ ٢٥٩ ، ٤٠١ ، ٤٩٤	■ ٣٢١ : ٣٥٦ .
ابن حبان ■ ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩	ابن عبد السلام ■ ٣٥٤ .
■ ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣	ابن عدي ■ ٣٨٥ .
■ ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤٤٢	ابن العربي ■ ٣٥٦ .
■ ٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٧٤ ، ٤٩٩	ابن عياش ■ ٣٩٧ .
■ ٥٣٥	ابن قدامة ■ ٣٥٥ .
ابن حجر ■ ٧٣٠ ، ٧٣٢ ، ٧٧٣	ابن القطان ■ ٤٠٢ .
■ ٣٥٥ ، ٣٦٣ ، ٣٦٩ ، ٤١٩	ابن القيم ■ ٣٢٧ ، ٣٥٥ .
■ ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩	ابن كرامة ■ ٥١٦ .
■ ٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠	ابن ماجة ■ ٣٦٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٦
■ ٤٤٣ ، ٤٥٣ ، ٤٨٥ ، ٥١٦	■ ٤٠٢ ، ٤٠٥ ، ٤٠٨ ، ٤٤٣
■ ٥٣٠ ، ٥٣٢ ، ٥٣٤ ، ٥٣٨	■ ٤٥٦ ، ٤٥٨ ، ٥٣٥
■ ٥٣٩	ابن محمد ■ ٥١٦ .
ابن خزيمة ■ ٣٨٤ ، ٤٥٩	ابن مسعود ■ ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٣٤٠
	■ ٣٩٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٤٦٢

(٥) يلاحظ أنه قد وضعت هذه العلامة (ـ) بجانب رقم الصفحة التي ترجم

فيها للعلم .

- ٥٠٠ ٤٦٥ .
 ابن معين (يحيى) : ٤٠١ .
 ابن هبيرة : ٤٢١ ٣٦١ ٢٧٦ .
 ٤٣٠ .
 أبو أسيد : ٤١١ .
 أبو أمية : ٣٦٣ ٣٨٢ ٣٨٤ .
 ٣٩٣ ٤٢٧ ٤٥٧ ٤٧٣ .
 أبو أيوب : ٤٠٦ ٣٩٠ .
 أبو بردة بن أبي موسى : ٤٧٥ .
 أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) : ٢٦٤ .
 ٣٢٩ ٢٩٨ .
 أبو حاتم الرازي : ٢٤٣ ٣٨٦ .
 أبو حميد : ٤١١ .
 أبو حنيفة : ٣١٣ ٣٢٨ ٣٢٩ .
 ٣٢٦ .
 أبو داود : ٢٤٢ ٣٨٣ ٣٨٤ .
 ٣٨٥ ٤٠٢ ٤٠٤ ٤٠٩ .
 ٤١١ ٤٤٣ ٤٥٧ ٥٣٥ .
 أبو داود الطيالسي : ٣٩٨ .
 أبو الدرداء : ٣٦٣ ٣٩٦ ٤٧٧ .
 أبو ذر : ٣٦٩ ٤٠٦ ٤٦٤ .
 ٤٧٢ ٤٧٧ ٤٩٨ .
 أبو ريمحانه : ٤٦٩ .
 أبو سعيد الخدري : ٣٩٧ ٤٠٤ .
 ٤١٠ ٤٤١ ٤٥٨ ٤٩٩ .
 ٥٤٠ .
 أبو سعيد القرطبي : ٣٠٣ .
 أبو سليمان الداراني : ٢٥١ .
 أبو شريح : ٤٧٩ .
 أبو طاهر القرطبي : ٣٠٣ .
 أبو العالية : ٣١١ .
 أبو عبد الله الداعي : ٣٠٢ .
 أبو عبيدة بن الجراح : ٢٤٠ .
 أبو عبيدة السلماني : ٥٢٤ .
 أبو عثمان الجري : ٤٣٥ ٤٣٧ .
 أبو عثمان النيسابوري : ٢٥٢ .
 أبو مهران بن عبد البر : ٣١٣ ٣١٩ .
 ٣٢٥ ٣٢٦ .
 أبو مهران بن نجيد : ٧٥٢ .
 أبو عياش : ٥٠١ .
 أبو الفضل (ابن عطاء الله السكندري) :
 ٥٢٠ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ .
 أبو القاسم القشيري : ٤١٢ ٤١٧ .
 أبو قتادة : ٣٨٧ ٣٩١ ٥٣٦ .
 أبو مالك الأشعري : ٤٧١ .
 أبو مسلم الخولاني : ٢٦٩ .
 أبو موسى الأشعري : ٣٩٦ ٤٧٠ .
 أبو نعيم : ٢٥٨ ٣٦١ ٣٦٣ .
 أبو هرير : ٢٤٢ ٣١٧ ٣٨٥ .
 ٣٨٧ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ .
 ٣٩٥ ٣٩٧ ٤٠٢ ٤٠٣ .
 ٤٠٦ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤٥٦ .

أم هانيء : ٣٨٧ .
الأوزاعي : ٣٤٦ ٣٢٨ .
أويس القرني : ٢٧١ .
أيوب (عليه السلام) : ٣٧٦ ٣٧٥ ٣٧٤ .

(ب)

الإمام الباقر : ٥٢٥ .
البخاري (محمد بن إسماعيل) : ٢٣٠ .
٣٩٣ ٣٨٦ ٣٨٥ ٢٣١ .
٤٠٢ ٤٠١ ٣٩٦ ٣٩٤ .
٤١١ ٤١٠ ٤٠٥ ٤٠٣ .
٥٣٩ ٥٣٤ ٤٧٣ ٤٥٦ .
البراء بن مالك : ٢٦٥ .
البيزار : ٣٩١ ٤٠١ ٤٠٢ .
٤٦٠ ٤٤٢ ٤٤٠ ٤٠٤ .
٥٢٠ ٤٢٧ .

بشر بن الوليد : ٣٢٨ .
بكر بن العلاء القشيري : ٣٤٦ .
بلال (ابن أبي رباح) : ٣٨٨ .
بنو بويه : ٢٦١ .
بنو قلاوون : ٢٦١ .
البيهقي : ٤٣٧ ٤٣٥ ٣٧٨ ٣٦١ .
٤٧٤ ٤٦٧ ٤٥٨ ٤٠٢ .

(ت)

الترمذي : ٣٢٤ ٢٥٠ ٢٤٤ .
٣٨٩ ٣٨٥ ٣٨٤ ٣٨٣ .
٤٠٠ ٣٩٨ ٣٩٦ ٣٩٢ .
٤١٤ ٤٠٣ ٤٠٢ ٤٠١ .

٤٨٩ ٤٤٧ .
أبو هندی الداری : ٤٥٢ .
أبو وائل : ٥١٤ .
أبو يعلى : ٤٠٣ ٤٠٢ ٣٩٨ .
٤٧١ ٤٤٧ ٤٤٠ ٤٠٤ .
٤٩٩ .
أبو يوسف : ٣٤٦ ٣٢٨ .
أحمد (ابن حنبل) : ٣١٤ ٣١٢ .
٣٨٣ ٣٦١ ٣٢٧ ٣٢٥ .
٣٩٠ ٣٨٩ ٣٨٥ ٣٨٤ .
٣٩٨ ٣٩٦ ٣٩٢ ٣٩١ .
٤٠٥ ٤٠٤ ٤٠٣ ٤٠٢ .
٤٤١ ٤٠٩ ٤٠٨ ٤٠٧ .
٥١٧ ٤٥٨ ٤٥٧ ٤٤٢ .

الأحنف بن قيس : ٧٧٠ .
الأزدی : ٤٠٥ .
أحمد بنت أبي بكر : ٣٩٤ .
أسيد بن حضير : ٧٦٧ .
الأشج : ٤٧٧ .
الأصبهاني : ٤٦٣ .

أنس : ٣٩٨ ٣٩٦ ٣٨٩ ٣٨٨ .
٤٤٣ ٤٠٩ ٤٠٤ ٤٠٣ .
٤٦٧ ٤٦٣ ٤٥٦ ٤٤٤ .

٤٦٨

أم أيمن : ٢٦٥ .
أم حبيبة (بنت أبي سفيان) : ٣٨٣ .
٣٨٤ .
أم سلمة : ٣٩٢ .

- الحسن بن زياد الأوّلوى ٣٤٦ .
(الإمام) الحسن السبط ٤١٥ ،
• ٥٣٣ •
حميد بن قحطبة بن شبيب ٥٢٦ .

(خ)

- خالد بن عزوان ٤٧٥ .
خالد بن عمرو القرشي السعدي ٤٦٩
خالد بن عمر المدوي ٤٧٥ .
خالد بن الوليد ٢٦٦
خياب بن الأرت ٤٧٥ .
خبيب بن عدي ٢٦٤ .
الخطابي ٤٣١ ، ٤٣٧ ، ٤٨٩ .
الحلفاء الأربعة ٣٢٠ .

(د)

- الدارقطني ٤٦٨ .
الدارمي ٣٩١
الداودي ٥٣٤ .
دحية ٤٣١ .

(ذ)

- الذهبي ٣٥٥ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٤٣

(ز)

- الزبير ٤٦٥ .
زهر بن الهذيل ٣٤٦ .
زكريا بن منصور ٤٠١ .

- ٤٠٥ ، ٤٤٣ ، ٤٥٨ ، ٤٦٧ ، ٤٧٣ ، ٥٥٠ .

(ث)

- ثوبان ٣٩١ ، ٤٠١ ، ٤٦١ ، ٥٤١ ، ٥٥٢ .
الثوري ٣٢٨ .

(ج)

- جابر بن عبد الله ٣١١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ، ٤١١ ، ٤٧٧ .
الجراكية ٢٦١ .
جرير بن عبد الله ٤٧٧ .
جعفر القرطبي ٣٢٩ .
جعفر بن سليمان الضبي ٤٦٨ .
جنبد بن عبد الله ٤٥٨ .
الجنيد ٢٥٢ ، ٣١٨ ، ٥٢٩ .

(ح)

- حارثة بن وهب ٤٦٢ ، ٥٣٩ .
الحاكم ٣٩٦ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ .
٤٠٩ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٨ .

- الحجاج ٥٣٢ .
حذيفة ٣٢٣ ، ٤٧٨ ، ٥٢٣ .
الحري ٤١٤ .
الحسن البصري ٣١١ .

٣٤٦٦٣٢٩٠٣١٦

الشعبي ٣٨٤

(ص)

الصادق (الامام جعفر الصادق)

رضى الله عنه ٥٢٧٠٥٢٥

صدقة بن موسى ٣٨٩

صلاح الدين الأيوبي ٣٠٣

صلاح الدين (الامام الأعظم) محمد

ابن علي ٣٠٣ ٣٠٢

صلة بن أشيم ٢٦٩

(ض)

الضحاك ٣١١

ضمرة بن ثعلبة ٤٦٠

الضبياء ٤٠٣ ٤٠١ ٤٤٣ ٤٤٣

٥٠١ ٤٩٩

(ط)

الطبراني ٣٦٤ ٣٦٣ ٣٦١

٤٠٢ ٤٠١ ٣٩٩ ٣٩٦

٤٥٨ ٤٥٧ ٤٤٢ ٤٠٩

٥٠١ ٤٢٩ ٤٢٣

طاحنة بن جرائش ٤٠٥

الطوفي ٤٣٠ ٣٧٠ ٣٦٦

٤٦٦ ٤٦٥ ٤٥٣

(ع)

عائشة (أم المؤمنين) رضى الله عنها

ذكرى بن موسى ٤٤٢

زياد بن أبي زياد ٣٩٧

زيد بن أسلم ٣١٢

زيد الدين الرازي ٣٥٥

(س)

سارية ٢٦٧ ٥٣٢

السدي ٣١٢

السري السقطي ٥٢٨

سعد بن أبي وقاص ٢٦٧ ٤٦٣

٤٧٥

سعيد بن زيد ٢٦٧

سعيد بن المسيب ٢٦٩

الصفاح (عبد الله) ٥٢٥

سفيان الثوري ٣٤٦

سفينة مولى رسول الله ﷺ ٦٥

سلطان بن طامر ٣٩٥

سلطان الفارسي ٤٠٠ ٢٦٣

٥٤٠ ٤٩٨ ٤٤٣ ٤٠٤

سلعة بن الأكوع ٣٩٠

سمرة بن جندب ٤٠٨

سمرة بن عطية ٤٠٦

سهل بن سعد ٤٦٩ ٤٧٣

السيوطي ٣٥٥

(ش)

الشافعي (الإمام) ٣١٣ ٣١٤

عدي بن حاتم ٣٢٣ ٣٢٨ :
 عروة بن الزبير ٣٦١ ٣٦٦ :
 عطاء بن أبي رباح ٣٦١ :
 العلام بن الحضرمي ٢٦٨ :
 علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)
 ٣٠٦ ٣٨٩ ٤٠٣ ٤٩٩ :
 ٥٣٣
 علي بن أحمد الرفاعي
 علي بن عبد الله بن العباس ٥٢٥
 علي ابن علي الرفاعي ٤٤٢
 علي بن الفضل ٣٠٠ :
 علي بن محمد الصليحي ٣٠١ :
 عمر بن الخطاب (ص) ٢٦٩ ٣٢٩ :
 ٤١٠ ٤١١ ٤٦٥ ٤٦٦ :
 ٢٧٤ ٤٢٨ ٥٣٢ ٢٣٥ :
 عمر بن عتبة ٢٧٠ :
 عمر بن محمد الأسدي ٤٤٣
 عمران بن حصين ٢٦٣ :
 عمران القطان ٤٠٢ :
 عمرو بن الحارث ٤٧٥
 عمرو بن العاص ٢٤٧ :
 عمرو بن عوف الأنصاري ٤٧١
 عمار بن ياسر ٤٦٣ :
 عنبسة ٣٨٤ :
 عوف بن مالك ٢٤٧ ٣١٩ :
 عياض (القاضي عياض) ٣٥٦ :

٣٦١ ٣٨٣ ٣٨٥ ٣٨٦ :
 ٣٨٧ ٣٩٠ ٣٩٤ ٤٠١ :
 ٤٠٢ ٤٢٧ ٤٤٧ ٤٥٦ :
 ٤٧٤ ٥١٦ ٥٣٠ :
 عامر بن عبد قيس ٢٦٩
 عامر بن فجرة ٢٦٤ :
 عباد بن اسحق ٣٨٦ :
 عباد بن بشر ٢٦٤ :
 عبادة بن الصامت ٤٩٨ :
 عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي
 ٤٩٩ :
 عبد الرحمن بن اسحق ٣٨٦ :
 عبد الرحمن بن القاسم ٣٨٤ ٥٠٣ :
 عبد الله بن بريدة ٥٠٠ :
 عبد الله بن سلام ٤٧٨ :
 عبد الله بن عباس ٣١١ ٣٧٢ :
 عبد الله بن عمر ٣٨٣ ٣٨٤ :
 ٤٠٩ ٤٦٢ ٥٤٠ :
 عبد الله بن عمرو بن العاص ٤٠٧ :
 ٤٥٨ ٤٧٠ ٤٧٧ :
 عبد الله بن المبارك ٣٤٦ :
 عبد الله بن مفضل ٣٨٨ ٤٧٩ :
 عبد الواحد بن زيد ٣٧١ :
 عبد الواحد بن سيمون ٣٩١ :
 ٤٧٧ ٤٤٠ :
 عبيد بن زجر ٥١٢ :
 عثمان بن عفان رضي الله عنه ٥٣٣ :

عياض بن حمار ٥٣٥ ٤٦٠

(ف)

فاطمة (بنت رسول الله ﷺ) ٤٧٢

الفاكهاني ٤٢٠ ٣٦٥ ٢٧٦

٤٣٠

(ق)

قحطبة بن شبيب ٥٢٦

(ك)

السكرماني (محمد بن يوسف بن علي)

٥١٩ ٤٩٥ ٣٦٠ ٢٤٣

الكشميني ٤١٩ ٣٨٢ ٣٦٣

كذب الاحبار ٥١٤

كذب بن عجرة ٤٧٣

كذب بن مالك ٤٧١

الكلاباذي ٤٩١ ٤٩٠

(م)

مالك ٣٩٦ ٣٢٩ ٣٢٨ ٣١٤

مجاهد ٣٦١ ٣١٢

محمد بن الحسن الشيباني ٣٤٦

محمد بن الله بن الحسن بن الحسن بن علي

ابن أبي طالب ٥٢٧

محمد بن علي الشوكاني ٥٤١

محمد بن مهران ٣٨٥

محمود بن لبيد ٤٥٨

المدح ٥٢٤

المزني ٣٢٧

المستورد بن أخنف * ٤٧٠

مسلم (الامام) ٣٨٣ ٢٤٤

٣٨٩ ٣٨٧ ٣٨٦ ٣٨٥

٣٩٧ ٣٩٣ ٣٩١ ٣٩٠

٤٢٢ ٤١٠ ٤٠٩ ٣٩٨

٥٤٠

مسلمة بن عبد الملك * ٥٢٦ ٥٢٥

مصعب بن عمير * ٤٧٦

مطرف بن عبد الله * ٢٧٠

معاذ ٤٥٨ * ٣٩٧ ٣٦٣

معاوية ٣٩٨

المنيرة (ابن شعبة) ٤١٠

الفضل الضبي * ٣٣٧

مقاتل * ٣٨٥ ٣١٢

مكحول * ٣٨٤

المنأوي * ٣٩٨

المنزري * ٤٠٤ ٤٠٣ ٣٩٧

: ٤٠٧

منصور بن حسن * ٣٠٠

المنصور (أبو جعفر) * ٥٢٥

. ٥٢٨ ٥٢٧

المنصور (علي بن صلاح الدين) *

موسى (ﷺ) ٢٩٢ ٢٩١

مولى الربيعي * ٣٣٧

ميمون القداح * ٣٠١

ميمونة (بنت الحارث الهلالية) رضى

الله عنها * ٣٩٤ ٣٨٥ ٣٦٣

(ن)

النسائي ٣٩٥ ٣٩١ ٣٨٥ ٣٨٤

٤٤٢٦٤٠٨	٤٤٠٨٦٤٠٥٦٤٠٢٦٣٩١
(و)	٤٤٥٧٦٤٤٣٦٤١١٦١٠٩
وكيع بن الجراح ٣٤٦	. ٥٤٠
وهب بن منبه * ٥١٦٦٦٣	الثنوي ٢٩٥
(ي)	النعمان بن بشير * ٤٩٨٦٤٠٠
يحيى بن معين * ٣٨٦	النواس بن سمعان ٤٧٧
يعقوب * ٤٢٧٦٣٦١	(هـ)
يوسف <small>صلى الله عليه وسلم</small> ٣٧٦	الهادي الإمام الهادي يحيى بن الحسين ٣٠١
	الهيتمي * ٤٠٢٦٣٩٧٦٣٩٦

تصويب

خطا	الصفحة السطر	الصواب
ابن عمر	٤٧٠ ٧	ابن عمرو
قدمه	٤٧٠ ٧	قنعه
هو	٥٠٧ ٨	هوى
وما أصاب	٥٠٨ ٤ من أسفل	ما أصاب
أستعجب	٥١٢ ٢	أستعجب . .
	٥٢٥ ٣	ابن على بن عبد الله بن العباس
التشغيل	٥٢٩ ٤ » »	التعليق
بل	٥٣٢ ٤ » »	من

رقم الإيداع بدار الكتب ١٨٣٣ لسنة ١٩٧٩

مطبعة حسن

٢٤١ شارع الجبس - القاهرة ت ٨٣٣٥٤٠